

بازرسی شد
۴۹ - ۳۷

امسار

استأركم شئاً أي كل مهتبه من مهتبات عالم الارواح والاشباح
عند نور وجهه سواء وجوداً كان او مهتبه بنى اما الوجود لى
نظامه واما المهتبه منع كونه اظلمه الهل في القضي عليها باعينا راضل
القلوب الغري بعد حمد واجاب الوجود على النبي الخليل الله
ما دى لانه تكونيته بباطنه ودرسيه بنظمه واللام جمع الال
من الغري بياض الوجه اذا نوارى في ثلاث السموات والارضون
بهمز ويعدى عبد المحمد الصلوة والعلم الاثم الخراج الى رحمة الباري
الهادي ابن المعدي الزوارى وبنينا كتابهما مينا وحوسبا حابا
ببر لا دله مهيا الى الرشاد دعا لنفسه بقول مبني مستظمر رابته
ليس كتابه هذا الا لئلا يحقر الخالصه النقي والفواكه الهمة
من العلوم الخفية ثم افرأ كتابه اقتباس من الوحي الالهي
منظوم من لقم جعل شافيه هذا المصراع في موضع تعليق للمصراع
الاول على شفا في الحكم التي سمى اى علم في التكملة اى القرآن المحمد
بالحكم الكثير سميت قوله تعالى ومن يوفى الحكم فقد اوفى ضرا كثير لا
الحكم هي الايمان المتشار به فؤله تعالى والموافقون كل من بابته
وملائكته وكبرورسله الاله وهي الغرض بقول الحكماء الكرام وفيه
الانسان غلما عقلا مضاهيا للعالم العتيق لان الحكم كمالها
اضاع علم افضل معلوم اما انها افضل علم فلا يتقاع علم يقيني
لان تقليد كنه اصل الخيال في سائر العلوم وكان مضيلة العلم اما
بفضل موضوعه او بوقا فركانه او برفاهته غاشية الكل حتى
هذا العلم بلا حاجة الى البيان واما ان معلومها افضل للمعلوم
لان العلم بها هو التي تتشبه شانه وصفاته وانما العلم المبدا

او در این شهر مقدس العباد بعد از آنکه از آنجا برآمدند
به شهر الرضا و در آنجا
به شهر الفواد و از آنجا
به شهر الفواد و از آنجا

في الصحيح والصدق
في الصحيح والصدق

لا يمكن ان يلحق بجبر الاسم لانه مبدأ اول لكل شرح فلا شرح له
بل ضرورة تقدم في النفس بلا توسط شئ فليس اى للعرف
بالحد حيث الوجود بسيط لا فصل له ولا جنس له كما سيجئ
ولا بالاسم لان الرسم يكون بالعرض الذي من الكليات المحر
التي مفهوما شبيهة بالمهبة والوجود وعوارضه ليس من
سخن المهبة لان المعرفة لا بد ان يكون اظهر واعلى من المعرفة
ولا اظهر من الوجود مفهوم اى مفهوم الوجود من
اعرف الاشياء كنهم وهو حقيقة البسطة النورية
التي حثية ذاتها حثية الالباء عن العدم ومنشأية
الاتارو التي ذلك المفهوم البدهي عنوانه في غاية الخفاء
وهذا البعث جمع بين قول من يقول انه بدهي اى مفهوم
وقول من يقول انه لا يتصور له حقيقة وكيفية اذ لو صلح
في الدهن فاما ان يثبت عليها اتارها فلم يحصل في الدهن
اذا الموجود في الدهن ما لا يثبت عليه الاتار المطلوب منه واما ان
يثبت فلم يكن حقيقة الوجود التي هي من منشأية الاتار وايضا
كلما يترسم بكيفية الانها ان يجب ان يكون مهبة محفوفة مع
بقوله وجوده والوجود لا مهبة له ومهبة التي هو بها هو من
حقيقة الوجود ولا وجودا يبعد عليها حتى يزول عنها وبقئ
نفسها محفوفة في الدهن في في امثال الوجود اعلم ان كل كثر
زوج تركبي له مهبة ووجود المهبة التي يقال لها الكلي الطبيعي
ما بها الخ جواب ما هو لم يقل احد من الحكماء باصنافها
اذا لو كانا اصلين لزم ان يكون كل شئ مشتملا متباينين ولزم

في حارة العبد

لا قدر بسم الله
 في صفة الله
 ان الله لا يشاء
 ولا يغيره احد
 ولا يحد له احد
 ولا يحد له احد
 ولا يحد له احد

لا قدر بسم الله
 في صفة الله
 ان الله لا يشاء
 ولا يغيره احد
 ولا يحد له احد
 ولا يحد له احد
 ولا يحد له احد

التركيب الصادر الاول ولزم ان يكون الوجود محققا للمهية
 وكذا لو غير ذلك من التوالى القاسم بل اختلفوا على قولين
 احدهما ان الاصل في التحقق هو الوجود والمهية اعتبارية و
 مفهوم حال عنه وهو قول المحققين من الثنائين وهو المختار
 كافي لتنظيم الوجود عندنا اصيل فتابنا ان الاصل هو المهية
 والوجود اعتباري وهو منه شيخ الاشراق مشعاب الذين
 السهرردي هو الثاني اليه يقولنا دليل من مخالفتنا على مثل
 الوجود لو كان حاصلا في الايمان كان موجودا فلم يصح وجود
 ولو جوده وجود الغير التمايز وهو زيف بان الوجود يتحقق
 لا بوجود آخر فلا يذهب الامر الى غير النهاية وقصر عليه ما اراد
 المذكورة باجوبها في الطولان ولا ينطبق هذا التحصيل فيهما
 ثم اشرنا الى بعض ادلة المفسر وهي سئل الاول قولنا لا يمنع كل
شيء فيقال الحكماء مسئلة ان الوجود خبر بهية ومعلوم ان
 ولا يخفى للمفهوم الاعتباري والثاني قولنا انما يكون في الكون
 الخارجي الكون النهائي باقبات المطلب مبان ان المهية في الوجود
 الخارجي ينسب عليها الانوار المطلوبة منها وفي الوجود الذهني بخلاف
 فلو لم يكن الوجود محققا بل المتحقق هي المهية وهي محقوقة في الوجود
 بل نقاد لم يكن خبر في من الخارجي والذهني والثاني ما اطلنا المقدم
 والثالث قولنا كما بقى باقبات المطلب لزم استنباط الثالث في العلم
 اي في كون شيء معلوم لزم مع عدم جواز التشكيك في المبدأ مبان ان
 يجب تقديم العلم على المبدأ في التشكيك في المبدأ مبان ان
 نوع واحد او جنس احدكم في العلم او المصنوعة للعلم لا

الصادر الاول

والحق بهية انية
 ان مقتضى العلم من مولاته

والعام والمطلق ويعنون المحيط الواسع وعلى نحو من الوجود
 المحقق لفظ الخا من المكفد والخبر ويعنون المحدود والمخاطب
 ومن هنا القيل المطلق الاشراقين لفظ الكل على دبا النوع
 والمقصود ان ههنا ثلثة اشياء وكل منها مبان للمهية ا
 المفهوم العام اليدوي من الوجود وخصه وافراة التي
 هي حقيقة الوجود المنسبط المستبنا لغيره المفسر من اجزاء
 الوجودات الخاصة التي بها يلجأ الاعداء عن الماهية قد
 الاولان كما زائدان على الماهية كذلك زائدان على الثالث
 ولما زائبن له انما الثاني المفهوم العام للمفهوم الاشراق
 في المقامات الثلاثة بغير كونها عينية او ليس ههنا وجودها
 ولا حصص منه ولا افراد له سوى الماهية المخالفة غير
 فان الحق في شأنه انية صفة والحق الاول في شأنه قال المعلم الا
 يقال الحق للعلم للمطابق للخرج اذا طابق القول يقال حق
 للوجود كما اصل بالفعل يقال حق للوجود الذي لا سبيل للعلم
 اليه المعلم اذا قلنا انه حق فلا نه الواصل في الاشكاله بطلا
 وبه يجب وجود كل باطل الاكثري ما خلا الله باطل انتهى هبة
 اي ما هو هو ان اصابة الانبياء اليه تعالى اشارة الى ان الله
 عينه وجوده الخاص الذي به موجوديته لا الوجود المطلق
 المشترك بينه لانه زائد في جميع عند جميع حضور في النور وبحث
 الوجود الذي هو عين الوجود الحق والهووية الشخصية
 ان مقتضى العلم لو كان وجوده عينه المهية بان تكون شيئا
 وجودا كما ان الممكن مهية ووجوده معلومة اي معلولة

في ان الماهية عين زائنة

والاول لا يجوز من جهة العلم
 حتى من جهة الوجود حتى من جهة
 ان لا سبيل للعلم ان البهية

الوجود الكائن لان كل شيء معلل حتى انه عرفنا الثاني بالاعمال والعرضيات لعل في وجوده اما معلل بالمعروف ومنه والعلل متناهية بالوجود على المعلوم وذلك الوجود الذي هو ملك التقدّم اما عين ذلك الوجود المعلوم فان قيل هو وجود المعرف وهو هو الوجود العارض فان قيل بل هو تقدم الشئ على نفسه واما غير ذلك الوجود المعلوم فينتقل الكلام اليه والقرآن الوجود عارض وهو ليس بمعلوم للمعروف وهذا والبرهان يقولنا اول فصل سلسلة الكون اي الوجود فان قيل اي الوجود بل هو السلسل اما معلل لغير المعرف بل هو امكانه اذا كان للغير في الواجب وانما لا يعرف له الظاهر بطلانه ولك ان تدرك في النظم لان ذلك الغير اما يمكن فيه دور ففسده التدوير فقدم على نفسه واما الواجب فبطلان لان الكلام في الكلام في الوجود حيث ان عينه الوجود للذات من خواص الواجب فان قيل في باب الافعال في وحدة حقيقته الوجود كثير منها الفصل ثوب من الحكم والفهلوي يعرف اليه لوجود الوجود عنده حقيقة ذات اي صاحبه فكذلك تعرف مراتبها معقول انما عني فان قيل على سبيل المثال فكذا استدع وصنعنا وقد علمنا وغير ذلك فان قيل كالتور يسمى ان النور الحقيقي الذي هو حقيقته الوجود في النور هو الظاهر بذاته المظهر لغيره وهذا خاصية حقيقة الوجود لكونها ظاهرة بذاتها مظهر لغيرها الذي هو صفتها سموات الارواح وارضى الاشباح كالنور الحقيقي الذي هو لغيره طبيعة مشككة ذات مراتب متفاوتة فان قيل تقوى

فان قيل قد قيل ان الله عز وجل هو نور

فان قيل تقوى ذلك التور المحتوي فان قيل فالاختلاف بين الانوار ليس اختلافا نوعيا بل بالقوة والضعف فان المعتبر في التور ان يكون ظاهرا بالذات مظهر للغير وهذا متحقق في كل واحدة من مراتب الاشعة والاطلاق فلا الضعف فاصح في كون المرتبة الضعيفة الضعيفة نوراً ولا القوة والشدّة ولا التوسط شرط او مقوّمه الا للمرتبة الخاصة بعين ما ليس بخارج عنها او واحدة فالقوى هو التور والتوسط هو وكذا الضعيف فالنور عارض عن غير باعبار مراتبه البسيطة وكل مرتبة اصباح عارض باعبار اوضاعها الى القوابل المتعددة فكذلك الوجود ذات مراتب متفاوتة بالشدّة والضعف التقدّم الناصر عنها بحسب تلك الحقيقة فان كل مرتبة من الوجود ليس بشئ مركب من اصل الحقيقة والشدّة وكذا الضعيف ليس الا الوجود والضعف عندهما التور والضعف حيث ان غير مركب من اصل التور والظلمة لانها عدم وكل حركة البهية حيث انها غير مركبة من الحركات والسنكات بل قد من الامتداد على هيئته خاصته وكذا التقدّم للوجود التقدّم ليس مقوّمها والتركيب والوجود بسيط ولا عارضاً ولا لكان جاثراً والامكان ان جوازها في مصادقها وانما لا يتلوه عنه وانما يعتبر في اصل الحقيقة وكذا الناصر للوجود الناصر وجميعها باهي وجوده حقيقة الى عدم كاشعة واطلة مقبلة الى الظلمة وبها هي مشككة في مفهوم الوجود وبها هي شئ لم يتخلل الا شئ فيه وبما ان ما به الامتياز في شئ الوجود

اشترانا في هذا البيت الفرع من المذهب المنسوب الى
المثاليين القائلين بوحدة الوجود وكثرة الموجودات
المنسوبة الى الوجود فافهموا حقيقة الوجود قائم بذاته
وهي واحدة لاكثريةها بوجه من الوجوه واما التكثر في المثاليات
المنسوبة الى الوجود وليس الوجود قيام بالمجتمعات وعندها
والهلا في الوجود على تلك الحقيقة بمعنى انها نفس الوجود على
المجتمعات بمعنى انها المنسوبة الى الوجود مثل المنسوبة الى الاثنين
والثلاثة ونحوها وهذا المذهب ان تضاد جميع غير كنهنا
غير صحيح لانهم حيث قالوا باصالة المهيبة يلزم عليهم القول
بالبثاني للوجود وان في دار التحقيق سجنين واصلين و
اما نحن فنعتقد ان ذوق الثالثه يقتضي سجن واحد
واصل واحد فارد الاصله واعتبار ربه المهيبة اذ الشئ محقق
فيها والارقي الاصله بدور عاينها فاذا بطل اصله الثاني
بثبنا اصله الاول فالمضاف اليه هو الوجود والامانة
اشراقية هي الوجود والمضاف اليها هي الوجودات
هي المتعلقة بنفسها المتبدلات بنائها بالمجتمعة الغير
المتناهية في شدة التورية بل اعطى لها على شئها با
التعلق والترايب المتخلفة لاشياء لها التعلق و
الربط ثنائيا فاول المتكلمين المذكورين ان كان في هذه
القول بظاهر باطلا اذ ثانيا دليلا بارجاعه الى الاول بتمثيل
جميع ما قالوا في المعهود على الحقيقة بان يكون مرادهم
بكون الوجود معهودا واحدا كون حقيقة واحدة كما في ذلك

والحصة التي يقيد بها
تقديره في قديمنا
لشئ غير الكثرة الا ان
للمحكم ارباب المعهود
ولاشئ من اشتراد العلم

في ذلك المذهب المنسوب الى اذوا المشاهير مراده بخصصة النجاس
التي لا تستلزم كثرات في النجاسة كما لا لو الاكثر في مفهوم
الوجود الا بمجرد عارض الامانة وكما ان الحصة نفس ذلك المفهوم
الواحد مع اضافته لخصوصية داخلية باهي اضافته لا باهي
مستقلة في الحاط لا يتأخر طرافه كذلك معنوها اعني
الحصة الحقيقة التي هي نفس حقيقة الوجود مع اضافته اشراقية
ومجرد ان باهي بطل محض بحيث لا يخلو في الحاط عن الحقيقة
والحصة هي التي يقيد بها محض كضرورة الشرائع
بما هو يقيد بها هو قيد خارجي فالحصة لا يتأخر بغيره
الا باعتبار ان القيد خارجي والتقييد باهو تقييد وان كان داخلا
الا انه امر اعتباري لا محكم في نفسه ولا يقيد له قيد الحقيقة
غير في الوجود الذي لشيء اي المهيبة في الكون في الاعيان
وهو الوجود الذي يترتب عليه الاثار المطلوبة من كون بنفسه
ومهيبة هذا اشارة الى ما هو الحقيق من ان الاشياء تحصل
بانفسها **لذاتها** وهو الوجود الذي لا يترتب عليه تلك
الاثار لم نقل في الاذهان للاشارة الى قيام الاشياء وبها قيام
صدوري لا حول كقيام الاشياء وبالمبادي العاليه **فلا مبادي**
مبدء المبادي ثم اشترانا الوجود من الادلة الاول قولنا **الحكم اربابا**
اي حكم حكما ايجابيا **على المعهود** اي الوجود له في الخارج كقولنا
من **يحيي** ياربنا ويطيع واجتماع التقييد من مبادي الطبع القيد من
وثبوت شئ لشيء فرع ثبوت الميث له اذ ليس لميث في هذا
في الخارج فحقا لذهننا قولنا **لا شئ ذي المعهود** اي

في احوالنا

المبادي

لزم ان يكون شئ واحد كلفا محسوسا وكيفا نفسانيا معا
الاشكال لاجل العفول حيارى في الانقسام صريح فاذا كان كل هذا
فانكر الوجود الذهني فزارا من هذا ونظائر فهم من المتكلمين
وان كان بنحو الشيخ وجعلوا العلم بالشيء مجرد الاضافه وبطله العلم
بالجسم وعلم النفس بذاته بعض وهو الفاضل الفوشي فاما من
يقول ان في الذهن اشياء لا في الخارج الاصل عليه فان في الذهن
عند تصورنا الجوهر امرين احدهما مهيته موجودة في الذهن وهو
معلوم وكل وجود هو غير قائم بالذهن باعنا له بل حاصل فيه
حصل الشئ في الزمان والمكان وثانيها موجود خارج وعلم غير
وغير قائم بالذهن من الكيفيات النفسانية في لا يرد الاشكال
اما الاشكال من جهة كونه الشئ والصوره او ضالوا او ملوا
او كليتا وخيرا انتهى ونصوبه انه اذا خرج من شكل ثمرات من بلور
او ماء من جميع الجوانب بحيث انطبوع صورته فيها فبعضها الزمان
احدها شئ ليس قائما بالمرآت ولكنته فيها وهو ذوا الصورة
وثانيها شئ قائم بالمرآت وهو نفس الصورة المنطبعة ففعل
ما في مرآت الذهن هذا مذهبهم وبنه ما فيه وقيل والفاضل
جماعة من الحكماء بالاقتصر الاشياء انطبع الذهن
فلان لم يزل كون شئ واحد جوهر او عرضا او جوهر او كيفا مثلا لان
بناها الذاتي في جوهر الوجود فرع بقاء ذاتي الذات وعلى الفيل
بالشيخ لا يصل بنفسه ومهيته في الذهن وان قيل بان الوجود
الذاتي على شئ الوجود الذهني اما لا لئنها على وجودها
الاشياء ومهيته في الذهن لا لئنها في المهيته وليواضا

وليواضا في بعض الاعراض كما لا يخفى وقيل والفاضل هو السيد
السيد محمد رالدين انطبع الاشياء في الذهن بالاقتصر
بابيها ومهيته وهو والحا لان النفس المهيته انقلد
فمن مذهب هذا الفاضل بعد مهيته مقتضى بانه لما كانت
موجوده المهيته متقدمة على نفسها فنع النظر عن
الوجود لا يكون هناك مهيته اصلا والوجود الذهني
والخارج مختلفان بالهيفه فاذا تبين الوجود بان يصر
لوجود الخارج موجودا في الذهن لا استيعاد ان يتبدل
المهيته اصلا فاذا وجد الشئ في الخارج كانت له مهيته
اما جوهر او كوا من مقوله اخرى واذا تبين الوجود
ووجد في الذهن انقلب مهيته وصارت من مقوله
الكيف عند هذا انفع الاشكال ان مقدار الجميع
ان الموجود الذهني باق على حقيقة الخارج اقول مقد
اشكال كون شئ واحد خيرا وكليا ليس عليه ثم اورد على
نفسه ان هذا هو القول بالشيخ واظاب بانه ليس للشئ
بالنظر الى ذاته حقيقة مهيته بل الموجود الخارج بحيث
اذا وجدت في الذهن انقلب كيفا ولذا اوجدت الكيفية الذهنية
في الخارج كانت عين المعلوم الخارج ثم اورد مستورا اخر بانه
اما يتصور هذا الانقلاب لو كان من الموجود الذهني و
الخارج مادة مشتركة كافر والار في اليه هو المهيته وليس كذلك
واصاب بانه اما استندى الانقلاب مادة لو كان انقلاب اخر
صفته او صورته اما انقلاب بعض الحقيقة بنامها الى حقيقة

اخرى فلا نعلم بغير العقل لثبوت هذا الانقلاب امرامعاما
هذا مذهبنا استبد قدس سره وهو بظاهره صحيح لانه
قائل باصالة المحسنة وانى المحسنة هذا العوض العوض مع كونها
مثار الاختلاف وعدم وجود مادة مشتركة كما اعترف به في
الانقلاب الذي نعلم هذا حوطني للوجود لكونه مقولا بالتكيد
على ما تبين فيها اصل محفوظ و نسخ باق للثبوت لا نقول باصالة
وقيل والفتايل هو المحقق الذي **بالكيفية** **والمسألة** **مختلف**
بمفصلة **تسميته** اى تسمية العلم **بالكيفية** **ثم** اى عن الحكماء
اى مراد به عند المحقق اطلاق العدم لفظا للكيفية على الصور
العلمية من الجوهر ومن سائر المقولات فاعاد الكيفية انما هو على
المادة تشبيها لا مورا للثبوت بالحقايق الكيفية الخارجية
واما في حقيقة العلم لما كان متحد بالذات مع المعلوم بالذات
كان من عقول المعلوم فان كان جوهره جوهره وان كان كذا وان
فكيفية هكذا فلا يلزم اندراج شئ واحد تحت مقولتين
واما جوهره شئ واحد عينية فلا يلزم عنده اشكال
لان العرض كاد من العرض وهو يجوز من الوجود والوجود ليس
هذا اثبا للمهنية بل هو بصدق على المسقولات العرضية
وعلى الجوهر الذي صدر في العرض العام على الموضع لا منافاة
بين كون الشئ جوهر اذ ههنا بمعنى انه مهنية جاز وجودها في
في الاثبات ان لا يكون في الموضوع وبين كونها عرضا خارجيا
في مقام ذاته **محملة ذات** اى بالجملة لا بالذات **صورة** **ثلاث**
من كل من مقولتين المقتلات جوهر او كيفية او غير هاد

واما بالجملة الشايع ففى كيفية لا منافاة لاختلاف الحكماء ان
جزئيا باجدا للجلين كما ان الجوف وليس يجوزى بالآخر ولذا اعتبر
الشايع في حدة الجملة ايضا وراء الوجدان الثانية وهذا
طريقة صدر المناهين قدس سره فقال في محت الوجود
الذاتى من الاسفار ان الطبايع الكلية العقلية حيث
كليةها ومفعوليتها لا تدخل تحت مقوله من المقولات
ومن حيث وجودها في النفس اى وجودها له او ملكة
في النفس غير مظهر او مصدر لها تحت مقوله الكيفية
ثم شرع سره في سد غوره باخلاصه ان الجوهر وان اخذ
في طبيعة نوعه كالانسان وكذا الكم في طبيعة نوعه كالسطح
فقد حدد ما اشتمل عليها وكذا في بواله الاختصاص والافراد
كيفية لم تؤخذ فيها لم يكن الاشياء من ايضا جواهر او كليات
اخرى بها بالحقبة والجملة الشايع مع ايضا كذلك لكنه
غير نجد لان مجرد اخذ مفهوم جنس في مفهوم نوع لا
يجب اندراج ذلك النوع في ذلك الجنس كاندراج الشجر
تحت الطبيعة ولا حلة شاملة اذ لم يكن ازيد من صدق
ذلك الجنس على جنس لا يوجب كونه فردا من نفسه بل لا
الموجب لذلك ان يثبت على المنسج اثار تلك الطبيعة
المنسج فيها كما يقال السطح كم متصل قار منقسم في جنس
يتكون السطح باعتبار كونه قابلا للانقسام وباعتبار
انها لا واحد مشترك وباعتبار قراره ذاتا اجزا مجمعة
في الوجود وتوحيلا لا تار مشروط بالوجود العيني كما في

في الشخص الخارج من السطح اما السبعة السطح المعقولة فلا يرتب
عليها تلك الآثار كما لا يخفى مع مفاهيمها لا تنفك عنها احوال الملا
كل الملا كما ذكره من اعتباراته المهمات اعني المتغيرات بالكلية
الطبيعية فهي مع قطع النظر عن الوجود ليست الامم مفهوم لوجود
او مفهوم الكم وغيرها الاضافتها وكذلك في انواعها والوجود
وان لم يكن جوهرا لا عرضا لكنه ما به ظهور الماهيات واثارها
ان قلت تلك الماهيات وان لم تكن موجودة بالوجود الخارجي
لكنها موجودة بالوجود الذهني لان الكلام في الكلّي العقلي
قلت نعم ولكن هذا الوجود لها سبعا ونظف لان هذا الوجود
للتفسير كمنفعة وما به يرتب على الماهيات اثارها هو الوجود
الخامس وهذا نظير الماهيات والاميان الثانية في نشأة العلم
الربوبي حيث اتفام مع وجودها سبعا للوجود الاسماء والصفات
معدومات بمعنى انها ليست موجودة بوجدانها الخاصة
الخارجية فلا يثبت في ذلك المقام الشايع حيوان وادسان ولا
عقل ولا نفس يصدر في علمها عموما فانها بالجملة الشايع ان تلك
فعل هذا لم يكن للشئ نحو ان من الوجود قلت قد اشرنا الى ان
الوجود الذهني لها سبعا وادله الوجود الذهني لا يثبت ازيد
من هذا وهذا وردنا في تعاليفنا على الاسفار ان ما ذكره في
كليات الجواهر الاعراض التي في العطف اما صوره الخرسية
التي في الخيال من الانسان مثلا فهو جوهري وانما بالجملة الشايع
وناهيك في ذلك فلهذا ان كل طبيعة امر اذ ذهنية والقوى مصفاة
الطبيعية بالجملة الشايع والحواس ان لا يستغاث الا ان هذا الوجود

هذا الوجود ايضا ليس وجود الطبيعة فذلك الان
الذي في الجبال ليس في الانسان ولا الجوهري بل في الوجود
وايضاً اشتراف من النفس وظهوره كما في تلك الوجود الا
حالي الذي للكلّي العقلي والمهنية فذلك حالها واما الجملة
هذه السلوكي وجود تلك الصور العلمية لانها في الجوهري
وغيرها الا انها دونها ان قلت اذا كانت للمفردات كسبها بالذات
كان مفهوم الكم كيف ما خذ انما كاختلاف طبيعة في خردية
ومفاهيم المفردات ايضا اما نفسها او جزئياتها اجماع النفاذ
واذا كانت كسبها بالعرض كما قالنا بعد هذا الكلام فلا بد ان
يشتمل على الذات فان كان الوجود كما في قوله من حيث و
جودها في النفس كما في عبارة تليينه في الشواذ في الوجود
ليس بجوهري ولا عرضي فلما وجد ذلك الماهيات كونهما
مخففاً وليس المراد من قوله من حيث وجودها ذلك الوجود
بالعلم وجود خاص له مهنية خاصة هي مهنية العلم وذلك
الوجود الخاص ظهورها على النفس وهذا كما لكان لوجود
تلك الصور ووجود آخر لان وجودها في الخارج كان مخففاً
فلم يكن هذا الوجود في مهنية العلم كيف بالذات وتلك الصور
المعروفة كيف بالعرض ولكن بيد اللسان التي ليست اعمى
تكون العلم كسبها حافظة وان هذا الحكم المثالية في كسبه
لان وجود تلك الصور في نفسه ووجودها للنفس واحد
وليس ذلك الوجود والظهور للنفس ضمنه يرتبط بوجودها
تكون هي كسبها في النفس لان وجودها الخارجي لم يثبت كسبه

ومعها أيضا فانفسها كل من مقولة خاصة وباعتبار
وجودها انتهى لاجوه ولا عرض وظهرها الذي
النفس ليس سوى تلك المهيبة وذلك الوجود ان ظهور
الشيء ليس احر انضم اليه الا لكان ظهوره بنفسه
وليس هنا امر اخر وكيف من المحولات بالضميمة و
والوجود للنفس لو كان شئ مقولة كان مهية
العلم اضافة لا كيفا واذا كان اضافة اشرا منه من النفس
كان وجودا فالعلم نزر وظهر وروها وجودا والوجود ليس
مهية فالحق ان كون العلم كيفا والصورة المعلومة
بالذات كيفيات اما هو على سبيل التشبيه فكما ان
فبعض الله المقدس اعني الوجود المنبسط لاجوه ولا
عرض ومع ذلك انبسط على جميع الهيئات لاجوه و
الاعراض وكذا انبسطه الا قدس الذي يظهر به بوجده
كل الشئ في المنة الواحدية لا هو كيف لا التعيينات
فكذلك اشراق النفس المنبسط على كل الهيئات العلوية
لها ليس بجوه ولا عرض فليس كيفا وهو علم ولا الهيئات
المنبسط عليها اشراقها كيفيات وهي معلولات وبالجملة
اخذت من كل هذه هيئات الماهية والمحقق الدواني
شياء وتوحدت شيئا اما لما خرد من الاول فكون الصور
العلمية وبالجملة الاولى مقولات لا بالشايع واما المتروك
فكونها كيفا بالشايع واما لما خرد من الثاني فكونها
كيفا تشبيها واما المتروك فكونها متدرجة تحت

تحت المقولات حقيقة فجوهرها جوهر حقيقي و
كما هي حقيقة وهكذا لهذا سكت في المتن عن كون
الصورة العلمية كيفا بالشايع ولبعد في اخواني
الخروج عن طور هذا الشرح من هذا الاختصار لكون
هذه المسئلة من العوضا وحدتها اي وحدة الصورة
المعقولة بالذات مع عائل مقولة الف فوردوس الذي هو
اعظم المشائين والمعتد في اثبات مطلبه ما نقله من اسكندر
من باب اتحاد المادة والصورة فان النفس في مقام
العقل هي المادة المعقولة وهي صورة له واما سبيل
التضاد الذي سلكه صدق الماهية فليس من
المتعارف وغيره لاثبات هذا المطلب فغير تام لما ذكرنا في تعاليف
الاسفار وتما يوجب ذلك المطلب هو ان الموجود في الخارج
والموجود في الذهن فاما ان يرتضعا بلين والحد فكما ان
الموجود في العين ليس ان العين شئ ويزيد الموجود فيه شئ
كالخريف والمطر فبالمعناه ان وجوده نفس العينية
فانه مرتبة من مراتب العين فكذلك ليس معنى الموجود
في الذهن ان الذهن اي النفس الناطقة شئ وذلك المخرج
فيها شئ اخر بل المادة مرتبة من مراتب النفس ثم ان
الغالب با اتحاد المدرك مع المدرك بالذات ليس بخلاف
عن المقام بل يستعمل ذلك في موضعين احدهما في مقام
الكثرة في الوحدة بمعنى ان وجودات المدركات سطوية
في وجود ذلك المدرك شئ اعلى كانظراء العلم المقول

في تلك الصورة

ان كان اللفظ كالمعروف في
عقله فالمعقول بالثاني صفي

المفصل في العقل البسيط الاجمالي وثانيتها في مقام الوجود
في الكثرة بمعنى ان المدرك قوة الفعل انبسط على كل المدركا
بل لا يخاف عن مقام الشاخص بل كل مدرك متحد مع المدرك
في مرتبة فالمختل مع النفس في مرتبة الخيال وهكذا
المعقول متحد مع العقل في مرتبة الظهور بالمعقولات
المسئلة المحبضة لا مع في مرتبة التوحي في المحبضة المدرك
متحد بالنور العقل للمدرك في الثاني ولكن ذلك التوحد
الفعل للمدرك كالمعنى المحرف بالنسبة الى الذات للمدرك لا في
ولا لظهوره الا بوجوده وظهوره وبين المراتب اصل محفوظ
ومستغنى في كل نفس يقال متحد للمدرك في هذه الموصفة
ذلك الاتحاد بحسب الوجود واما المظاهر فهي مشاغلها
وعليها مدار الكثرة عشر في تعريف المعقول الثاني
وبينا ان الاصطلاحين فيه ان كان الاضاف كالعدم مراجلا
اي الاضاف بالمعقول وعروضها لكلاهما في عقلان
فالمعقول بالثاني اي يلفظ الثاني والمراجلا الثاني بالبر
في الدرجة الاولى نظير الهمم الثاني ثم هو معقول بقلنا
صفي اي لا يلائم ان ثابتهما للمعقول اذا كان الرعي مذكورا
والا كان ايضا ملحق به لانه محيل ما بالكسر يخرج من البسيط ثم
المعقول الثاني انه العارض الذي وعده للمعقول واضاف
المعروضين كلاهما في العقل ثم سببا لفرغ عن سائر المعقول
الثاني باصطلاح المنطقي اشترا الى رسمه باصطلاح الحكم
بقولنا ما متعلق برسم في آخر البسيط في رسم ايضا بعارض

في

بما عرضه بعقله
في العين او في العقل
فالمعقول الاول كالمعقول
ثانيتها معقول
فالمعقول الثاني كالمعقول
ثانيتها معقول

بعارض عروضه معقولنا اي عقلنا متعلق بقولنا ارسم سواء
كان اضافة في العين او في العقل اضافة الى الاضاف
به فهو من باب الحذف والا باصطلاح المنطقي اي المعقول الثالث
المنطقي هو الاول من الرسمين كلهم وسائر موضوعات
مسائل المنطق كالنوعية والجنسية والالتزام والعرضية
والعينية والقياسية فمعرض المعقول للحيوان الناطق في النسبة
الى الانسان واطرافه بالعقل لا في الخارج عزق والجرح للمر
موقفا في الخارج ذات الحيوان الناطق لا وصف موقفا
ثانيتها اي ثاني الرسمين للفلسفي وهو علم من الاول وقد صنع
المقام ان العارض ثلثة اشياء عارض يكون عرضة للمعروض
واضافات المعروض في الخارج كالسواد وظاهره معقول اول
بكل الاصطلاحين وعارض فيه كلاهما في العقل كالكلية
وعارض وعرض في العقل ولكن الاضافات في الخارج ككل
فانها وان لم يجزها شي في الخارج كالكلية لكن اضافات
الاب في الخارج فكلها معقولان والاول المعقود به
من القضا بافضية فنهية والثاني المعقود به منها فنهية
حقيقة ووجه التسمية على الاول ظاهر لانه اذا عقل عارضا لا
يعقل الاعراض بالمعقول اخر واما على الثاني فلا ثم ما لم يظهر
تخليط العقل ولم يعقل معروض اول لم يعقل عارض ثانيا
فمثل شبيه او امكان معقول ثان بمعنى ثان بمعنى ثان بمعنى ثان
عزق بمعنى ثان بمعنى ثان بمعنى ثان بمعنى ثان بمعنى ثان
خطب بمعنى ثان بمعنى ثان بمعنى ثان بمعنى ثان بمعنى ثان

ان الوجود مع مفهومي العلم
عند الخلق والوجود
ليس هو الوجود ذاته بل العرض

عليه الرحمة فانه حيث قال الجوهر فيه والعرضية والشيء
وغيرها من الصفات الثانية اراها المعنى الثاني وتوهم ذلك
البيان لا معنى له الا الملتصق بفتح في كلامه ثم ان هذا
الشيء الخاص بالشيء العامة في الخارج ولكن عرضها له
في الذهن والارزاق الشارح ان لا يكون من الامور العامة
لكنها انما هي المهيبة الخارجية بالامكان في الخارج ولكن في
لها في الذهن اذ لا يجاد في شيء في الخارج ككونه سلب الفرض
ولان الارزاق الماهية اعني اري فابضا لكان عرضا لامكان
للمهيبة في الخارج ازم اما السلسل واما الخلف اما خلا لشيء
عن المواد الثالث والثو الى باسرها فاسفة غير ان في ان الوجود
مطلوب ومقيد وكذا لعدم ان الوجود مع مفهوم العلم كل
مفهوم مقدم من اطلاق و يقيد فمفهوم الوجود المطابق ما
هو المحمول في الهلية البسيطة كالانسان موجود والمقيد ما
هو المحمول في الهلية المركبة كالانسان كاتب ورفع هذا عند
مطلوب ومقيد في تخصيص العلم باضافته لفظا المفهوم
اشارته الى عدم اختصاص هذه الضم في الوجود مفهوم
بل جارية في حقيقة كما هو مصطلح اهلا الذي ينطبق
الوجود المطابق على ما يكون محمدا محمدا خاص وهو حقيقة
الوجود التي هي عين حقيقة الابداء عن العلم وعن منشأه
الانوار الجامع لكل الوجودات انما على البسط والمقيد على المحرر
عند في احكام سلبية للوجود منها انه ليس الوجود هو
لان الجوهر مقيد اذا وجدت في الخارج كانت لا في الموضوع

هذا هو الوجود
والعلم

وهو الوجود

دعوى العلم وادعاء العلم
والعلم عند الخلق والوجود

لا في الموضوع والوجود ليس بمهيبة لا عرض وفق المنصوح
بالكون لغته وسلب العرضية لاجل ان لا موضوع له كغير
والموضوع مقبوم بالوجود مع مفهوم عرض اى عرضي
بمعنى الخارج المحمولا بالضمنية عند اعتبار اى ذات
الوجود بالعرض اى بليغته المهيبة الجوهرية والعرضية
فيكون الوجود الخارج جوهر ابعين جوهرية لاجل جوهرية
اخرى وعرضا ببعين عرضية لاجل عرضية اخرى بل بل في الوجودات
الخاصة احكام آخر للمهيبة لكن بالعرض ومنها انة
لا شيء مقيد لان الضدين امان وجودا ببعين امان
على موضع واحد بينهما غاية الخلاف ويكونان ذاتين
مختصين في الوجود ليس وجودا بل نفس الوجود
ولا موضوع ولا جبر له ولا غاية البعد والخلاف مع شيء
ولذا تخلص الماهية من تخلصها به لا ما اظهر لان المتلین
هما المتنازكان في المهيبة ولو ازمها والوجود لا مهيبة له
فرضه او غيرها بل لا ثاني له فضلا عن الضد والتناقض
مبني في صفة الشيء فكما فرضته ثانيا له فهو ولا غيره
وهما انه ليس جزء شيء وكب منه ومن غيره مركبا حقيقيا
له وحد حقيقة لانه لجزء المركب الحقيقي يجب ان يكون
بعضها لا في البعض بل بعضها منفصل عن البعض
كما في المنزاجات والاعمال والافتعال على حقيقة الوجود
جائز بل يلزم الخلف فان الجزء الاخر بالكل كمالها موجود
ثم ان في قولنا لا اتحادا لكل والسلسل فخرجت به للمهيبة

لا يتردد في عدمه من حيث العلم
والله اعلم انما هو جسم من جسم
ولكن كونه لا يعلم من علمه
والله اعلم انما هو نفس من نفس

اعادة لعدم ما اعتدنا
والمعنى من انما هو نفس من نفس
فانه على الارض من نفس
فان نفس من نفس من نفس

او الله وجودا والثالث النقص بوجود الواجب لله والرابع
الاعتبار عليهم لان الوجود لو كان حالا والحا لا يصفه للوجود لزم
ان يكون الموصوفه قبل الوجود موجوده وبشأن الله لا
ان يقال انه صفة للوجود بهذا الوجود او يقال الوجود
عندهم انزل لشي والحا لا يصفه انزاعية والاتفاق بالصفة
الانزاعية لا يثبت للموصوفه قد ما بالوجود ومنها ان الكل
الذي له جنس ثبات مخطئة في الخارج كالانسان ليس بوجوده والا
لكان مستحضا لا كليا ولا معدوم والا لما كان جزءا لموجود كزبد
والجواب ان الكل موجود فلو لم يكن مستحضا قلنا الطبيعي
لا ياتي عن التخصيص فانه يفسر الطبيعة التي يعرفها التكثير
نشأه الله فلا يشبه الله بشرط الذي هو قسم للطبيعة والمخلوقة
والبحر او نقول انه معدوم ولا يلزم تقوم الموجود بالمعدوم
لان ليس جزء له في الخارج ومنها ان خبر المصيات الحقيقية
العينية كاوئيه السواد ليس بمعدوم والا لتقوم الموجود بالعدم
لا بوجوده والا لزم قيام العجزا لغيره لان التركيب لا يصفى على
قيام الاجزاء بعضها ببعض الجواب ان الاعراض باطوارها
فلا تقوم فيها في الخارج حتى لو كانت اللوئية معدومة
في الخارج لزم تقوم الموجود بالمعدوم وايضا قيام العجزا
بالعجزا ان غير ذلك في عدم التماز والعلية في الاعدام
لاستمرار الاعدام من حيث العدم وهو اي المنبر لها اي اللانها
اذا بهم اي عدم من ثم تلك الاعدام وادغامها في الزم
باعتبار الاضافه الى الملكات فينبصو ملكات متميزة ود

ووجودات متخالفة ونضيف اليها مفهوم العدم فيحصل
اعدام متميزة في الاحكام وامام مع قطع النظر عن ذلك فلا يثبت
عن عدم والا لكان في كل شيء اعدام غير متماهية كذلك في الاعدام
لا علية حقيقة وان كانت لعدم في عدم وان بها اي بالعلية
فاهو اي يظفر الطول عدم العلة علة لعدم المعلول فغيره
اي قول على سبيل التقريب فالمجاز فان الحكم بالعلية عليها بثنائه
الملكات فاذا ثبت عدم لعدم علة لعدم المظهر فهو باعتبار
الغير علة المظهر بالحقبة قبل لم يتحقق العلية التي كانت
الوجود من وهذا كما يجري احكام الموجبات على اتساق الفضايا
فيقال سائلة عملية او شرطية مشفلة او منفصلة او غيرها
كل ذلك بثنائه الموجبات غير ان المعدوم لا يبادر بعينه
اختلعا في جوار اعادة المعدوم وعدمه فاكثرا المتكلمين على الاول
والحكماء وجاعة من المتكلمين على الثاني وهو ان كقولنا اعادة العدم
بعينه فان محل النزاع اعادته مع جميع مشفلة وعوارضه
فهي استعنا ان تذكر ان تجليده ثقل وفي ذلك ان له شان جليل
ليس كغيره وفي كل شيء له اية تدل على انه واحد ويعني كان
والرئيس فقد العدم والأبد هذه ادعى واسحق الامام الربيع ابن الحري وقد
والقائلون بنظره المطلوب استدلوا عليه بوجوه منها ما
اشتمل عليه بقولنا فانه الضم للثان على جوارها اي على تقدير جوار
الاعادة ضم في النقص المعاد محو محو العدم وهو يد على الظاهر
كيف وهو تقدم الشيء على نفسه بالزمان وهو مجزاء فقد
الشيء على نفسه بالذات ومنها انه على تقدير جوار الاعادة ما

منه في بعض النسخ

فنزل الامتناع ونظر الجواب ان الامتناع لا يلزم لا للصفة
 بل للمهوية او لمهية الموجود وبعد العدم وعنى الامكان
خلاف الاعتقاد الجازم اعنى الاحتمال الذي مثل قولهم قد يقع
الامكان ما موصولة لم يقدره لم يقع فاقم البرهان
 اشارة الى جواب دليل اضرافاعى لم وهو ان الاصل فيما لا
 دليل على امتناعه وجوبه هو الامكان كما قال الحكماء
 رفع سلك من الغرائب فندره في بقعة الامكان ما اريد
 عنه فاقم البرهان والجواب ان المشك بالاصل بعد اقامة
 الدليل على الامتناع ارغى به بعد حبه مانبه ومعنى ما قال
 الحكماء ان ما لا دليل على وجوبه ولا امتناعه لا ينبغي ان ينكر
 نكروه بل رده في سبيله وتفجئة الاحتمال العقل لانه
 يعنى مكانه الثاني فخر في دفع شبهة المعدم
 المطلق لما كان النفس الناطقة من عالم الملكوت والقدر
 كان لعقلنا اقتدار ان تصور عدمه اى عدم نفسه فيلزم
 ايضا فاعلمنا الوجود والعدم وعدم غيره من الموجودات
 الخارجية فيلزم ايضا ما صح بالوجود والعدم وله اقتدار
 ان يخبر عن نفسه مطلق وعدم بحيث يهنا من اضافته
 الموصوف الى الصفة وقولنا بل اصاحه اخبار صلي لعقلنا
 ان يخبر او المعدم المطلق لا يخبر عنه اصلا وهذا اضرار
 بل اخباره وان يخبر بما مشاع عن شريك الباري فيقول شريك
 الباري يمنع منع الاخبار عن الشيء متوقف على ضرورة
 قطعا ينفي عن عقل اوهم فهو من الموجودات وحكم عليه

عليه ما لا مكان لآب الاضناع وثابت بالبحر من غير ثبات في الدهن
الاول الثاني اي في الدهن عن النبي بحجج القدر راي خبر على سبيل الا
الحقيق عن النبي بانه ثابت في الدهن اولاً وثابت فيه مع اسمه
ذلك ضرورة ما ليس ثابت في الدهن المستلزم لشوئته فماذا
فظهر ما ذكرنا في هذه كالحاشا فاضا وخاضا فاضا فاضا
الحاشا لا محذور في ذلك فعولنا بل الهاش اي في كل واحد فاجل
الاول قال السبب بيان لعدم الهاش شريك في سببها
عديم مفاع ما خلق فكما ان الحرف في مفهومه ولكنه مصداق
للكلمة فكذا شريك الباري شريك الباري مفهومه ويمكن مخلوق
الباري مصداقاً ورايت من له حظ من التعيينات ولا حظ له من
النظريات يقول شريك الباري لا يتصور ومن الماهل الماهل فقال
له ولا مثاله لو لا تنوع معانيه ولم يختلط عليكم المفهوم والمصداق
لديهم ان كل مفهوم يتحقق في ذهن اوضاع لم يخرج عن كونه ذلك
المفهوم ولم يتقلب حد ذاته بل الوجود يرتد على ما هو عليه
فالباري اذا اوجده الخارج اوفى الدهن ما لا كان او ساند له
لم يخرج عن كونه بياضاً ولم يتقلب وجوداً كما ان وجوده لم يتغير
بباضه فهو ما في المجال وشريك الباري والمعدم المطلق وغيرهما
كذلك لا يتصل عن انفسهما فاذا فرضتم مفهوم المجال كيف يقال
فرضتم مفهوم الممكن او مفهوم الواجب وشوئ النبي لنفسه
خروجي وسلبه عن نفسه حال عدمه فانه حيزي آخر من هذه
القاعدة انه في وضع التقليل اذا اي مفهوم عدم ذلك
العدم بالجمال الشائع شوئ حيث تقليل ما الدهن اردتم

في بيان مناط الصدق في القضية الحكم ان في قضية خارجية
صدق مثل حكم القضية الحقيقية الصادقة العين النطق وحده
نسبة حكمية نامه خبره والتغير بالحق للانسان الى اتحادها
الذات مع الصدق فان الصادق هو الحق المطابق للواقع
والحق هو الحق المطابق للواقع للواقع لم ينسب الامر في الذهنية
متعلق بالنسبة الحكمية وتلخيص المقام ان القضية قد توجد
خارجية وهي التي حكم فيها على افراد موضوعها الموجودة
في الخارج محققة كقولنا مثل من في الدار وهلك الثوب
مخوها ما الحكم فيها مقصور على الافراد المحققة الوجود
توجد ذهنية وهي التي حكم فيها على الافراد الذهنية فقط
كقولنا الكل اما اذ اني واما عنى والذات اما جرد اما فصل
قد توجد حقيقة وهي التي حكم فيها على الافراد الموجودة في
الخارج محققة كانت او مقيدة كقولنا كل جسم مائة او
مئتين او مئتين الى غير انتهاء الى غير ذلك من القضايا المشتملة
في العلوم اذ اعترف هذا فنقول الصدق في الخارجية باعتبار
مطابقة نسبتها لما في الخارج وكذا في الحقيقة اذ فيها انشأ
حكم على الموجودات الخارجية ولكن محققة او مقيدة واما
الصدق في الذهنية باعتبار مطابقة نسبتها لما في
نفس الامر اذ لا خارج لها تطابق واما نفس الامر فقد انشأنا
الى غير بقولنا حقيقة ان الشيء نفس الامر اي وجد وعرف
نفس الامر بحقيقة ذات الشيء والمعاد محبة الذات هنا مقابل
خارج الفاعل ونسبة ذهنية للمهمة والوجود من الخارج و

والصدق فكون الانسان جواريا في المنة وموجود في الخارج
او اكلي موجود في الذهن كلاهما من الامور النفس الامر
اذ ليس يحجب بالقر من الفاعل كالانسان جواريا للمراد بالامر
هو الشيء نفسه فاذا مثل الامر به في نفس الامر كما معناه ان
ان الامر به في حد ذاته كذا فلفظ الامر هنا من باب وضع العلم
المظهر موضع المضمون ثم انشأنا الى ما مثل ان نفس الامر هو العقل
الفعال بقولنا عالم الامر وهذا اي ذلك العالم العقل على معنى
ويعرف نفس الامر عند البعض عالم الامر ذلك العالم العقل كل
وكبير وبسيط ومركب فيه مستطوع والتغير بالعبارة من الاشياء
الى الاصطلاحين احدهما اصطلاح اهل الله حيث يعبرون
عالم العقل بعالم الألفاظ من الكتاب الالهى الاله الخلق و
الامر وهذا التغير نسب لنفس الامر وانما عبرت بها بالامر لكون
احدها من جهة اندك ان نسبة واستهلاكة في نونا الاحدية
اذا العقل مطلقا من صقع الربوبية بل الانوار الاسفندية
لامهية لها على التحقيق فمناط اليبسوتة الذي هو المادة سواء
كانت خارجية او عقلية مقفولة فيها فخرج الوجود الذي
هو امر الله وكله كن الوجودية النورية ونايتها انه وان كان
مهمه توجد مخرج امر الله ونوجه كلمة كن اليد من دون قوة
زائدة مرعاة وتخصيص استعداد والاخر اصطلاح الحكماء
حيث يعبرون بالعقل عن المعارف المحصورة وهذه العبارة
انما كثيرا للدور في لسان الشرع ويمكن ان يجعل بعد من
العبد معنى لسبب الحساب فنيها على الاولوية المعنى الاول

من قولهم اسم الله عز وجل
 في قولهم اسم الله عز وجل
 في قولهم اسم الله عز وجل
 في قولهم اسم الله عز وجل

لأن ظهور الشيء بوجود مجردي او مادي وكونه عند شيء
 مادة كان اولها عالما نورا خارج عن نفسه ثم يتبعها النسبة
 بين نفس الامر والخارج والذين يقولون من خارج لم اى نفس
 الا حذف لان الكلام فذلكان فيه اعم مطلقا من الخارج لذلك
فعم فكل ما هو في الخارج فهو في نفس الامر فغير عكس من الذي
من وجهه اعم ثم ذكرنا مادة الاجتماع والافتراق بقولنا
اذ في صوارق ايضا اقولنا لا يبعد نفع ميدونا
 اى اجتماع نفس الامر والذهني ففي الاواب وفي من مطلق
 عن سببه فونا ففي الكواكب مثل لا يبعد فربما يفتقر للذهني
 لا النفس الامر وفي اى نفس بصدق النفس الامر لا
 لكونه خارجيا مضافا لا يحيط به عقل ولا وهم ومن هذا ظهر
 بين الخارج والذين ايضا والتغير بالذهني وبما للذهني
 للإشارة الى ان هذه النسبة بعينها في ذات النسبة
 في جعل الرابط الى الوجود الرابط متعلق بنفسه والا لوجود
النفس الوجود للطابق اذ توفيقه فتم الحيل للتا لثقف
والسبط اى الوجود هلما كان معلوما الى الرابط والنفس
فتم الحيل وانفس الى الحيل للتا لثقف الحيل للسبط وقد خرج
 من هذا نرى انها فالحيل للسبط ما كان متعلقا بالوجود
 النفس الحيل المؤلف ما كان متعلقا بالوجود لرابط
 فان الاول جعل الشيء واقاضه نفس الشيء ولبيان الادب
 الحيل المستد لواحد والثاني جعل الشيء سببا لجعل
 المستد لاشئ والسبب يحدث من ذلك ما يحدث بصدق

بسيط

في قولهم اسم الله عز وجل
 في قولهم اسم الله عز وجل
 في قولهم اسم الله عز وجل
 في قولهم اسم الله عز وجل

بصدق اشارة من جعل لثمة الوجود حيث يدور انفسا
 الحيل مدار انفسا الوجود ثم جعل المؤلف بنفسه بغير
 العتبات المفارقة لثمة الذات عنها ولا يتصور بين الشيء
 ونفسه ولا يبينه بين ذاتها ولا يبينه وبين عوارضه
 اللاتمة كالانسان انسان والانسان حيوان والاربعون نوح لا
 تشذ به ومناط الحاجة هو الامكان والوجوب والاضاف
 مناط الغنى لذا قال الشيخ ما جعل الله المشتق مشتقا ولكن او
 حده الى هذا بشر قولنا في من ثمة منا ولا لا غير اى الحيل
 المفارقة بالجمل المؤلف انفسا مؤكد بالنوع الحقيقة ثم ما كان
 الممكن زواجا تركيبا مستقرا ووجود كان بينها اضاف تشتا
 في جعل لثمة الممكن جلا بسطا على ثمة اقوال كلنا في كون
مستقرة او وجودا ومرورة عبارة اخرى للاضفاف فقد يعبر
 هذا وقد يعبر عن ذلك بجمل اخر كون اقوال المفعول روى
وعنى اى سبب الاول للاشراف فقالوا اشرا على الاول للاشراف
 نفسا المهية ثم بيلزم فلك الحيل موجود في المهية كل الاجزاء
 بصدق والذات عن الاجعل كذلك الذات ذا الى الحيل على
 اقول الكر شيع هذا المذهب كان من زمان شيخ الاشراق
 قد سره واشاعه فكان القول بصدق الماهية للمفكر عن
 الوجود كان في عصر س شاع فحبوا ان لوفوا لوا الحيل
 الوجود ذهب الوهم الى غناء الماهية في نفس بها عن الاجعل
 لغائبة المهية للوحد بيلزم الثابتات الادلية فدفع
 هذا الوهم جدا على القول بان المهية في قوام ذاتها مجبور

او غير ذلك من غير
 فكلان في الالهيات في الاولان
 ووجوب واما في الالهيات في الاولان
 ووجوب واما في الالهيات في الاولان

ممتنع على ان يكون له وجود في نفسه لغيره كوجود العدم حيث
 حيث يقال وجود العدم في نفسه عين وجوده لغيره فلم وجود
 في نفسه كونه محمولا وله جهة فاما المحمولا بالذات في العدم
 ولكن ذلك الوجود في غيره لانه في الخارج نعت للوجود ثم
 النفس في ثمان لان الوجود في نفسه لنفسه اما بغيره كوجود
 الجوهر فانه يمكن معادله واما بنفسه وهو وجود الحق تعالى كما
 قلنا ان كل شئ له وجود في نفسه اي وجوده في نفسه لا كالرابط
 حيث انه وجود لا في نفسه لنفسه لا كالرابط فانه في نفسه
 لغيره بنفسه لا كوجود الجوهر فانه وان كان لنفسه لكن ليس
 بنفسه وصل العدم موجودا في نفسه لغيره والجوهر موجودا في
 نفسه بنفسه لغيره لا بنا في ما حقق في موضع من ان وجودها
 سوى الواحد رابطا لان ما ذكره هنا انما هو بنا في الممكنا
 انفسها والا فكل رابطا في نفسه لا في نفسها باليسر اليه
 ان هي الامور بها دما شيل دما نفها اعدام واما بطلانها
 اي الوجود مطلقا في الالهيات اي ملحق الالهيات وهو في
 في الالهيات من انشائه اليها في الخارج موافق في الالهيات
 جهات وجوب الجبريد من الالهيات لا بالرفع لستحق الرومان
 واما في الالهيات كلمة اول التنوع وهي اي الالهيات غيبه
 عن احد ود لكن معانيها مما ذكر في النفس ارضا ما اولها
 اراد ان يعرفها تعرفها حقيقة لا لفظيا الالهيات الاسرار
 دورية مثل ان الواجب ما يلزم من غير من الالهيات
 لا يلزم من غير وجوده وعدمه محال والممتنع ما ليس يمكن

واما في الالهيات في الاولان
 ووجوب واما في الالهيات في الاولان
 ووجوب واما في الالهيات في الاولان

يمكن او ما يجب ان لا يكون وغير ذلك فحيث ناس من هذا
 انشاء في الفناء من الخلق في الوجود في الفناء اعتبارا بغيره
 اي وجود الالهيات التي هي كصفات السب في العدم لا
 في الخارج لوجودها قولنا لا يمكن بان العدم الممتنع
 ممتنع الوجود واجب العدم والمعدم الممكن يمكن الوجود
 والعدم وايضا في العدم بالصفات الموجود في العدم محال
 ومنها قولنا في المثال بان انه لانه هذه الكيفيات مخفية
 في الاعيان كانت مشاكلة لغيرها في الوجود ومتميزة عنها
 بالخصوصيات فوجودها غير مهيأ بها فاضاف مهيأ بها
 فوجودها لا يخرج عن احدية وبنسب ثم اشرنا الى بطلانها
 القائلين بانها اعم من غيرية بقولنا انما ناس من هذا
 لغيره سواء في الالهيات اذا لم يذهب احد الى ثبوتها
 المجموع مجموع المحذورات الثلاثة المذكورة في البيتين او كل
 واحد من الثلاثة بان يكون المخصوص به حيث وصفت على سبيل
 التمثيل لصدورها قولنا امكانه كان عين قولنا لا امكانه
 ان لا يمتنع في العدم بغيره ان لا يكون الممكن ممكنا هذا خلف وجوب
 البطلان في الامكان هو الامر الذي نفى الامكان من دفع هذا
 التي مطلقا ودفع متناقضات والعدم باعتبارها بغيرها
 الالهيات من كل وجهها في الالهيات لانها اذا كان الوجود
 والامكان عديمين فالواجب والامكان لغيره عديمين
 وكون الالهيات عديمين هو معنى انفعالها بان المحذورات
 وجه البطلان او الالهيات بالبعي واللامعني فانيا الحل فان معنى

او غير ذلك من غير

عرض الوجود بتقدير رتبة
وهو مع الغير في رتبة الوجود
وقد راجعنا في اعتبار
العلم والعدم في اعتبار

واجب ان لا يعلل له لزومية او تضائية بينهما بل لا يكونا
واحدما والآخر منفك كل واحد منهما لا ياتي عن وجود الآخر ولا عن
عدمه وهذا القدر من له في ابدعيته اخرى كما في مسئلة نفى
الاجزاء عن الواجب **ع** في اجزاء مشغلة بالامكان بعضها
باميل للموضوع وبعضها بالواحد منها قولنا **عرض الامكان**
للشيء **ج** من المثل **ق** في لا يلاحظها من حيث
هي مقطوعة النظر عن اعتبار الوجود وعدمه والعدم عليه
في بعضها بسلب المظهرين واما اعتبارها بمخصوصة ما
لقد رتبنا او الامتاعين ومنها قولنا **وهو اى الامكان الثاني**
مع الغير من ذين اى الوجوب والامتناع **اجمع** بخلاف الثاني
وهو ما لا شافاه بين الاثنين من سبل ذات الممكن للوجود
والعدم واشتقنا من سبل الغير للوجود او لعدم ومنها قولنا
وهو من مسئلة اى من الامكان في **استعمال** الامر والمنطوق **الا**
العلم مخفف العام وهو عام وعام لان الامكان في العلم العام
انهم كان معنى سلب الغرض عن الطرف المتخالف كما نوافقون
الشيء الفلاني يمكن اى ليس بممتنع كما ان معناه المشهور اعني
سلب الغرضين خاصرهما صريح في فطن به **الحاص** ولم نذكر
في اعتبار معانيه اذ صلبناه اصله والكل لم يبه **والامكان** **الا**
هو سلب القدرات الذاتية والوصفية والوحيية قال الشيخ
في منطق الاشارات **المتشابهة** يمكن وفهم منه معاني ثلث كلمات
اختر من الوجهين المذكورين وهو ان يكون الحكم غير ضروري

في اجزاء مشغلة بالامكان

غير ضروري وجها لشيء ولا زوفا كالكشف ولا في حال كالشعر للشيء
بل يكون كالكتاب للذات ان اشعر في كتابه ضروري للذات في حال
تصميم عنهما واما ما يتببه الى غير الطبيعة الانسانية فها هو ان
لا يردده ذاته لاشوائها بالشيء المكتوبة ولا ضرورة وصفية
ولا وحيية اذ لم توجد في جانب الموضوع وصفية وعرف ولا وقت
مترط بها الكتابة وامكان **استقبال** وهو سلب الضروريات جميعا
حتى لا يردده بشرط التحول لكونه معتبرا في الاوصاف المستقبلة للشيء
قال المحقق الطوسي قدس سره عند ذكر الشيخ هذا المعنى اما اعتبار
من اعتبر بكون ما يشي الى الماضي والحال والامور الممكنة اما
موجود او معدوم وان يكون اما سابقا او متأخرا في الوسط الى احد
الطرفين من رتبة كمالها الى الامكان والعرف لا يكون الا ما ينسب الى
الاستقبال من الممكنات التي لا يعرف ما لها ان يكون موجودا
اذا كان وقتها ام لا يكون وينبغي ان يكون هذا الممكن متمكنا
للمعنى الاخر مع تفصيله بالاستقبال لان الاولين ربما يعقبات
على ما سبق احصاه في نفسه ووجه ما كان لا يوفق له يكون متمكنا صريحا
اشعر في قوله قدس سره من الممكنات التي لا يعرف الخ اشارة
الى ان عدم تعيين الوجود والعدم في الاستقبال وبقاء الممكن على
صانته الامكان اذا هو يجب علينا لا يميز بين الامر ولهذا قال في محبة
الشناق من شرح الاشارات الصدوق الكندي قدس سره
كما في ما ذكره الوجوب فالامتناع وقد لا يثبتان كما في مادة الا
ولاسيما الاستقبال فان الواقع في الماضي والحال وقد يبين
طرف وقوع وجوده اكان اوعدما ويكون الصادق والكاذب

قوله ان الممكن
وغير الممكن

محالها بغيره وعدمها متعين وان كانا بالاعتبار الباطن
بالامر غير متعين واما الاستغناء في فقد نظري في عدم متعين احد الطرفين
او كذلك في نفس الامور بالاعتبار الباطن والجمهور فيكون كذلك
في نفس الامر والتحقق باياه لا استناد الحوادث في انفسها الى
يجب بها وينشع بونها وانها تلك العلل الى جاعل اولها
انتهى فظهر ان هذا شئ لغير الجمهور والمنطوقين واما المتصور
الحكمي فتدري ان الاستغناء والمحال في شئ وفي عدم
التعيين في نظري في التعيين في نفس الامر وفي الضرورة والاشاع
في الواقع والامكان باعتبار نفس المعنى ومنها قولنا قد
الامكان للمجهول اي نفس شئها المجهول كانه بل لا حاجة
الى مؤنة ثابتة لانه ليس الاعمى الاستغناء للوجود والعدم
فاذا تصور المجهول وشبه الوجود والعدم اليها علمت انها
مباينها كانه لا يتوابع هذا العدم واذ كان الامكان لازما للمجهول
عند اعتبارها فاما من حيث هي فلا يعيا بشئ من المقام من
ان الممكن اما وجودا اما معدوم وعلى اي تقدير فله الضرورة
بشرط المحول فان يمكن وانها اما مع وجود سببها المتعين
واما مع عدمه فيمتنع ومنها قولنا بإمكان الى المؤثر في
اوله غير مفقود الى الدليل بل الى شئ اخر ما يقتضيه او
الحاجة الاخرى ولكن التعبد في الاول قد يحصل فيه خفاء
لعدم تصور اخر وخفاء التصور غير نادر في اوله التعبد
واعلم ان القابل بالبحث والابقا في شئ هذا الغرض وانكارها
مساو في الجواز المرجح بل المرجح الذي لا يقول به الاستغناء

قوله في المحال
وغير الممكن

قوله في الممكن
وغير الممكن

قوله في الممكن
وغير الممكن

فذكر الخ الرازي من مبلع شبيهات منها ان الاشياء الممكنة
المؤثر اما في جهة الممكن بان يجعلها مهيبة واما في وجوده بان
يجعل وجودها مشلز بان السلب الشئ عن نفسه كالاختصاص واما في
الاشياء وهو امر عدي والحجاب ان الممكن وجودا و بشرط الوجود
وجودا كرومها انه لو احتاج الى المؤثر وصفه للمؤثر ايضا
شئ يمكن فاحتاج الى مؤثره اخرى وهكذا فيجب الحجاب ان
صفة الشئ في العقل فقط وليست متاملة ولا يتضح ذلك في
الغلاف المؤثر بها لان شئ شئ لا يمكن ثبوت الثابت
في الخارج ومن الامكانات المتعلقة بالامكان حاجته الى العلة
في البقاء ليعلم كلنا لا في الحوادث والبقاء في الحاجة ان لم يكن
افضا فكل ما يمكن وجوده في العالم بالاعتناء من ذاته فكذلك
فان في العالمات الحال وهكذا لان مناط الحاجة كما سبقت هو الامكان
وهو لازم للمجهول فكذلك الحاجة بل الوجود الامكاني في اعيانها من
من اوعيت الواقع كان سواء كان في الدهر وفي الزمان او في طرفة
حافيا او باقيا عين العرف والفاقة الى العلة لانه ثابت له العرف
وهو متغير بها مشذوذ بذاتها حيث لو قطع النظر عن وجودها
لم يكن شئ وبوجه بعيد كقطع النظر عن ذاتيات شبيهة
المهنية حيث لا معنى لتلك المهنية فاستحق قول من يقول ان المع
المعول محتاج الى العلة حدوثا لبقاء وقد نفى هو بانه لو جاز
على الصانع المعدم لما ضر عدمه وجود العالم فكيف ما يقول الطائفة
وقولنا واما فان مضان كون شئ جواب بمعنى ان يقولوا لو
احتاج الممكن في حال البقاء الى المؤثر فثابره اما في الوجود

قد كان الاشتغال بالمكان
في غير المكان

ضرورة التفتيش العقلية
لأنه لا ريب في الحقيقة

الذي كان ماضيا قبل هذه الحال هو محض الوجود والماهية
وجوده بدو حادث ههنا حاصل الجواب ان الناشئ في امر جديد
لكنه استمرار الوجود الاول وانما له لا امر منفصل عن الاول
ليكون خلافا للغير فلما تمسكوا بمثال البناء والبناء ههنا
بناء لم يعلم بان مثل المجهول لا شيء وحاله كغيره اي كمثل الفتي لنا
فانه يتبع خفي كحديث مجدي وثوبه يبقى سيقانه ويدور معه حيث ما دار
والبناء ليس علمه موجوده بل حركاته علمه على معدة الاجتماع للبناء
والاختصاص بذلك الاجتماع علمه لتكامل ما تم بها تلك الشكل فيها
معلوم النبوة المستند الى الطبيعة والمؤثر الحقيق لسبب الاصل
جل شأنه ومنها ان علمه الحاجة الى العلة هي الامكان فلا مكان الا
الى العلة **لان مكان** كاهو قول الحكماء ومن فوجاهة **فلا يحصل**
لان كالعقل الكلي لكونه ممكنا وامر على قول خصمهم فلا لا نشاء
الحديث الذي هو مناط الحاجة عندهم ثم ان على المطلوب شواهد
منها **ضرورة التفتيش العقلية** اي ما كان محموله وانما في
احدا الان من بيانه ان الشيء حاله اعتبار وجوده ضروري الوجود
وحال اعتبار عدمه ضروري لعدم وهذا ضرورة لشرط المحذور
في زمانه والحديث عبارة عن ثوب هاتين الحالتين فلو نظرنا
الى الماهية من حيث لها هذه الحالة فقط كانت ضرورية والضرورة
مناط الفناء عن السبب فالحديث من حيث هو حديث مانع
عن الخاص بما لم يشر حال الماهية في ذاتها اعني امكانها الناشئ لم
يرتفع الوجوب ولم يحصل الحاجة الى السبب ومنها **لأنه** الاول
تعالى **ولم يزل** ان للناجب تعالى عند كل مرتبة من العز

انما اشتغالنا بالمكان
واقتراننا الشغل بالمكان

ليس الحديث هو قوله
شغلنا بالمكان

من ان في المقصد من تارة الحقائق لوانه عند الحكماء الصفات الا
باعتبار الاشتغال بها لانها اذا افقاهه وعندنا ان من ضمن الصور
المشتملة وعندنا الاشياء الصفات المحسوسة الزائدة وعند الغير
الاحوال وعند الصوفية الاعيان المناسبة وليس ههنا للوازم
الوجود لدلائل التوحيد في ممكنة الثبوت بذاتها واجبة الشهود
نظر الخدام الاول على فحش ان الناشئ غير منزه بل حسب
فلن قالوا الكلام في الاما له هذه ليست باقيا ليقول مقصودا
ان الدوام وعدم سببوا لعدم لم يمنع الاستثنا والقاعدة العقلية
لا تخصر فكذلك مهيبة لان مستنداتها غير متاخر عنها زمانا
ولا يخلل عدم بيانه منها **امتناع الشرط** اي الامتناع بالاعتبار
بيانه ان العلم السابق على وجود الشيء مقابل ومعاينه فكيف
يشترط وجود الشيء بمعاينه وان كان سببوا لعدم شرطه لاشترائه
كذلك لان المعاند لما يجيء يكون مقابلا للشيء معاندا ومقابله
ايضا ما الامكان ههنا جامع وجود الشيء وليس مقابلا له
ومنها **الضرورة** **حالة البقاء** بيانه ان الحوادث في حال البقاء
مقتضية الى العلة فلو كان مناط الانتفاء هو الحديث فالبقاء معاندا
لحديث ان كان هذا الامكان ثبت المطلوب ههنا الوجه **شواهد**
خبر ضرورية وماعطف عليها والتمسك لم يبين ان الحديث ليس مناط
الحاجة مطلقا فقلنا **ليس الحديث** **حالة الحاجة** من راسه اي اوصاف
ويوضح قولنا **شواهد** بان يكون علمه الحاجة هو الامكان بشرط المنة
لا اشترط بان يكون هي هو مع وجوده **ولا يتفحص** بان يكون هي
الحديث فقط وهذه احوال ثلاثة للتكليم وكيف ينصرون يكون ثباته

في الوجوب لا يبين
دلالة الوجوب على
في الغرضين حرف الكسرة
كسبة التام في الغرضين

لا يخرج لا يفي الطرف الاخر فاما لم يتبد الفاعل جميعا
عدم المعلول لم يوجد ولم ينقطع السؤال اليه فوقع هذا
دون ذلك هنا هو الوجوب السابق لاجاز من العلة في الممكن
ثم هنا وجوب اخر يقال له **وجوب لاحق** وهو ايضا مبرهن عليه
ومبين بلحاظ الممكن بعد حصول الوجود او العدم بالفعل
وهو الذي يقال له القوة بشرط المحل والاختلاو اعني فيه
فعلته ان قلت ما معنى سبق الوجوب للوجود ولحقه له
ومثله الوجود كما شقته عن حيثية الوجوب بل معنيها ان
حيثية الوجود حيثية الابداء عن العدم قلت هذا سبق الوجود
في اعتبار العقل عندما تخطه هذه القام واعتبار الترتيب
بينها فنقول في الشيء ما لم يجب لم يوجد معناه ما لم يتبد جميع
عنده لم يحكم العقل بوجوده **في الغرضين حرف الكسرة**
وقد لنا ونبت الوجوب في الامكان ككسبة التام في الغرضين
مسئلة مشددا ولنبينهم معناها ان الامكان لما كان برزقايه
الوجوب والامتناع كانت نسبتة الى الوجوب كذا والاولى
ان يكون المراد بالامكان هو الامكان بمعنى المستعمل في
الوجودات المحدودة المصطلح عليه تصدرا للمثاليين فقد
سره وبه الوجوب هو الوجوب الذاتي وح فاستخدمه نحو
الشيء والقي في المعنى في التام والناقص من حيثية ثم مع
كونها في نفسها مسئلة بارادها هنا يتبع نوع المثانيات
بين الغرضين والامكان فان الامكان الذاتي كالمادة
والوجوب الغرضي كالصورة فيجوز انما عرفت في الامكان

في الغرضين حرف الكسرة

في الغرضين حرف الكسرة
دلالة الوجوب على
في الغرضين حرف الكسرة
كسبة التام في الغرضين

في الامكان هو الاستعداد في هذا هو وصف الامكان بالاستعداد
وهو يعرفهم سواء استعداد فان الشيء لا يصدق فيه
شيئا اخر له نسبة الى الشيء المستعد له فبنا الاستعداد الاول يقال
له الاستعداد فيقال ان النطقة مستعدة للامكانين
الثاني يقال له الامكان الاستعدادي فيقال ان الانسان يمكن
ان يوجد في النطقة ولو سرح وبمثل النطقة يمكن ان يصير
انما كان المراد ما ذكرنا في اي الامكان الاستعدادي **في**
الامكان الغرضي ايضا **دعي في الغرضين حرف الكسرة** اي بين الامكان
الاستعدادي وبين امكان ذاتي **دعي** من وجوه مذكرة في
افق المبين والاستعداد الاول قولنا **لكونه** اي الاستعدادي
من حيثية **والفعل** لانه من الامور المتخفية في الاعيان لكونه
كيفية صائفة للمادة معيثة اياها الا فاضة المسئلة المحل
وجود الحوادث فيها كالصور والاعراض ومعها كالنفس
المجردة بخلاف الامكان الذاتي فاللهو من حيثية
مختصة في المادة بالمعنى الاعراض الفعل ومن حيثية
انه امكان وقابلية للاستعداد امر بالقوة واما ما ذكره
في الاستعداد بقوله لكونه بالفعل من جهة اخرى غير
جهة كونه فرع وامكانا لشيء فان الحق وان كانت
بالقياس لا حصول الصورة الانسانية لا بالعرض
لكن بالقياس لنفسه بالفعل من جهة اخرى وكونه ذا صورة
منوبة الانسانية تام المنوبة بخلاف الامكان الذاتي
الذي هو امر سلبي محض وليس له جهة اخرى معنى تخصه بل

وهذا الامكان الغرضي المراد بال
استعداد في الامكان الغرضي
الفسر كون الشيء بحيث لا يكون
من فرض وقوله لان ذلك
الاديات وهذا الحكم مود راجح

بالفعل فهو ناقص

وان مقرا عليه وان يراى على كنه
وغيره ان يراى كنه
وان يراى على كنه
وان يراى على كنه

فعل المراد به الشطر وان العزم بها الكيفية الاستعدادية
لما كان تابعا للموضوع ففي الفعلية والعزة تابع لهما
الامكان الاستعدادي لما كان موضوعه محسبا من القطع
الفعلية والقوة فهو فعل من جهة وقوة من جهة بخلاف
الذات فان موضوعه ليس بالفعل حتى في الوجود والعدم
فهما القوة الصفة والا فالكلام في الامكان الاستعدادي
لا في موضوع الاستعداد والذات كون امكان ذاتي له
اي للاستعداد في اصل من وجهين احدهما ان الاستعداد
كانه الذاتي مع زيادة اعتبار ذاتيهما ان الذاتي فاع
الاستعدادي لان الهبوطي التي هي صحيحة جهات
الشروط انما تشارك من العقل الفاعل بواسطة جهة
الامكان الذاتي فيه والثالث ان مقورا عليه اي ما
عليه القوة الاستعدادية في الاستعدادي لانه
توجه في طرف خاص الكمال خاص الى كمال مخصوص كما
كما استعداد النطفة الانسانية لصورة فيها بخلاف ما
ما يضاف اليه الذاتي لانه كل الطرفين من الوجود
والعدم والتعين ناس من قبل الفاعل والذات ان فيه
ايها الاستعدادي موضوع ان يزول الممكنا اي عن الممكن
محصول المستعد له لان الاستعداد يرتفع بطريان
الفعلية بخلاف الذاتي فانه لازم المهيئة دائما
يجمع مع الغير بين كمال الخامس ان هذا اي الاستعداد
في محل المحسوس انما يحد بالاعتنى لاعم من محل الصور

وان يراى على كنه
وان يراى على كنه
وان يراى على كنه
وان يراى على كنه

الصور النوعية والموضوع والمعلق وانما كان قائما على
لان المنصف بالاستعداد والقرب والبعيد حقيقة وانما هو
به الممكن لتعلقه وانما به اليه فهو الوصف بحال المعلق
اشبه واما الذاتي فهو وصف الممكن بحال الساتر
فهم شدة ومنه الصن فاستعداد النطفة للصورة
الانسانية الضعيف من استعداد العلق لها وهو استعداد
المضغ وهكذا الاستعداد البدن الكامل وانما يحصل
الاستعداد التام بعد تحضر الذاتي يحدث بعضا لاسباب
والشرائط ودفع بعض الموانع وينقطع استمراره اما حصول
الشيء بالفعل واما بطريان بعض الموانع القوية انما تكون
في القدم والحديث عورت في غيرهما وفيهما ان الوجود
لم يكن سببا لعدم لا لمقا بل ولا الجامع او بعينه فانه يندى
العبارة بمعنى ان شئ عرفت هذا وان شئ عرفت ذلك
ودفع العقل بكل واحد المائل والحاد المائل لغيره اعم
من العلة والعدم هو اي عدم كون المثل كونه مسمى بالقدم منه
اسارة المان التعريف شرح الاسم فادركت منه اي من
القدم متعلق بقولنا فان اي ادركت بخلاف القدم
بمعناه المسبوبة بالعدم او بالغير شئ عرفت في كذا اسم
القدم والحديث وتعريف اكثرها بقولنا صفت كل من القدم
والحديث بالمتعلق بالامتنان اما الضعيف في صفة القدم واما القدم
الاشياء تكون ما مضى من زمان وجود شئ اكثر من زمان
من زمان وجود شئ اخر فحدث الامتنان في كونه اقل

والقدم والحديث

ووصف الموت بالآفة والاعتراف بالعدم الجاني منضم منيف بالبرهان وهو سرور لا يسهى إلا ما خسر
فقيه لبيبة الزمان حذا فاكرون سبق لميس والاعتراف كالطيف ذي الغدير لكل أن لا يورث في عدم العاقل

[illegible]

وهو كقضائها بسط مجر عن الكبر والاضال والبلان ونحوها
وسنة الى الزمان فيه الروح الى الجسد وما يجري مجرى الوفاء
للمنى وصفاته واسماؤها **السمة الثانية** ان الوجود بالاجال
سلسلة طولية وعرضية اما الطولية فيقدم بعدها وهو
مصدر المبادئ وغاية الغايات اللاهوت والجزوت والممكنات
والناسوت واما العرضية فاعنى بها هنا عالم الاصنام الطبيعية
الثالث ان العدم في احكامه تابع للوجود مثل وحدته وكثرتة وثباته
وسيلته وبعائه عنه زمانى ومنه وهو منه سرمدى وانرا
الاعدام فى الازمان فقد كل مرشبه من الوجود للارضى والوجود
العرضية وقد كل وجود ان للوجود العالمى والوجود
الطولية فاذا اعتد هذه نقول قول السيد قدس سره العالم
حادث دهرى معناه ان عالم الملك مسوقا للوجود بالعدم
الدهرى لانه مسوق للوجود بوجود المكنوت الذى يعاشر
الدهر سبفا دهرى فكل ان كل حد من هذه السلسلة ^{العرضية} فكل
نقطة من زمانها عدم او اسم عدم لافضلها فكل ان العدم
هنا واقعى فكنك العدم هنا لان الوجودات واقعية ومنه
مرشبه كل عدم للامر وكل واقعا يعينه لعدم نال به وقربه لوجوده
وكما ان مفاد البرجمات الدورية هنا ازمنة كذلك مدبر
نبت النور والخصيفى وقوسا النزول والصعود من مدار
فلك وجودات تلك العوالم ايام ربوبية كما قال تعالى وتكرر
بايام الله ولما اصل ان العالم عنده مسبق الوجود بالعدم
انما قولا الزمانى الدهرى بقول المتكلم والعدم المجامع ^{الدهرى}

الاسم
المسبوق
من راء
نوشا
المسبوق
لكنه
هو
بال
لوواء
فوها
في تلك الشبه الاخرى

روح القدس واثباته ^{وقوله من ربي اذ صعد} واثباته ^{وقوله من ربي اذ صعد}
 لاوتيقنوا الكبر ^{والاشهرى انما هو الكبر} والاشهرى انما هو الكبر ^{والاشهرى انما هو الكبر}

هذه الانواع المتبدلة لما انفصل كل منها باشراف صا
 الواحد البسيط الثابت على حاله واحدة الذي هو كروح هذا
 كجسده او كعنى وهذا كصوره وعيانه او كاصل غير خالط
 وهذا فخره والله من ورائهم محيط لا يرم حفظه وحدته
 وثباته بذلك الاشراف عشر في ذكر الاقوال في مرجح حدث
 العالم فيما لايزال مرجح احدث ام يحدث العالم ومخصصه
 موش مخصوص ذات الوقت ونفسه اذ لا وقت قبله ولا بعد
التعقيل من المتكلمين الخ انقضاء وضبه انا نقول الكلام الى
 نفس الوقت لم وقع فيما لايزال وعلمه فيما لم ينزل وقيل الفاعل
 هو المفعول ان المرجح علم ببقاءه وتقدمه بالاصل اي بان لا
 مجال العالم انقضاءه فيما لايزال ونفسه انه اية مصلح في
 اهناك الفقيه والمجود عنه بالامانة له والاشهرى التا
 متبدا وضد المرجح لقوله يجوز تخلف المعلول عن العلة
 النامة بل لا علة ولا معلولته عنده وثرثب المعاليل
 العلل بحضرتي كعادته وشاعة هذا القول لما لا يحتاج
 الى البيان وعند المحدث ذات اذ قلنا ان المحدث والتا
 طبيعي وذات العالم الطبيعي لا يشيئ من التا جاء على
 فلا مخصوص المحدث شئ في اشياء السبق وهي ثمانية شئ
 مفادله لا يفرح بحسب انقسامه بل ثباتها ولذا لم يتفرق
 لها لما كان التقدم والتاخر مما خوذ في مفهوم التقدم
 المحدث بها على لقاء ابدنا مجتبه مجتبه السبق
ماز لنا كشف وهذا من اشياء السبق هو السبق الانفكا

سبق منه ما لا ينفك ^{وسبق بالجمع وبالعنة} وسبق بالجمع وبالعنة ^{وسبق بالجمع وبالعنة}
 وسبق بالجمع وبالعنة ^{وسبق بالجمع وبالعنة} وسبق بالجمع وبالعنة ^{وسبق بالجمع وبالعنة}

الانفكا في الوجود سواء كان السابق واللاحق غير مجتمعين
 بالذات كالازمنة او بالعرض كالزمان ما يثبت ومنه السبق بالذات
 اي بالترتيب ثم منه السبق بالشر كمتقدم الفاضل على المد
 المعقول ومنه السبق بالجمع وهو تقدم العلة الناقصة
 على المفعول وهو لا ينفك عن المعلول ولكن النفل بحكم بان الوجود ومنه السبق
 حاصل للمعلول من العلة ولا عكس فيقولون كيف لا ينفك السبق
 المفتاح بخلافه ثم منه السبق الذي يعال له السبق بالجمع
 والسبق بالكون وهو تقدم علل الفاعل على المعلول في نفس
 شئها المهيبة وجوه الدائم كمتقدم الجن والفضل على النوع
 والمهيبة على لانهما والمهيبة على الوجود عند بعض السبق
الذات هو الذات كان ثم اي ليس على الحد السبق بل هو القدر المشترك
 الذي يدعى الذات الاخر اي على الجمع وبالعلة وبالمهيبة
 انقسم في المشهور ثم من السبق قسم اخر وهو الذات
شئ بدا وبالعرض لا شئ على سبيل التوزيع ان ظهر حكم الواحد
 من شئين بالذات ولا اخر منهما بالعرض كما يحكم بالذات السبق
 الى السبق وبما لها شئ السبق السبق وهذا
 هو السبق السبق كجفتفه فزاده صدد المتأخرين قدس
 سره وهو غير جميع الاشياء اذ كل كل من المتقدم والمتأخر
 فاما السبق السبق السبق السبق السبق السبق السبق السبق
 فذا اعتبر ان يكون اشياء المتأخر بالملك كما ان باب الوصف
 مجال المتأخر ويكون السلب صحيحا السبق السبق السبق السبق
 على المذهب المتصور فان الحق ثابت للوجود بالحققة السبق

22

وليس المناظر ولكن ليس المناظر شيئا الا وهو حاصل المقدم ملا
اي ملاك السبق هو الانساج الزمان في السبق الزمان سواء كان في
نفس الزمان او في الشئ الزمان والانساج الى الملك الموجود
ملا الزمان اي السبق بالرببة كصدد الجلس في السبق بالرببة
الحيد او كما انفسر او الجنس العاقي السبق بالرببة العقلية الملك
الزكي للملاك هو العقل والمرتبة و في السبق الطبقي الملك الموجود
والملاك هو الوجوب في السبق الملك الموجود هو السبق بالوجه
نور السبق وقوامه الملك الموجود في الملك الموجود في الملك
وهو السبق بالحيثية للملاك هو الملك الموجود في الملك الموجود
سواء كان بالحيثية او بالمجاز حتى يكون مشتركا بين المتقدم و
المتأخر لهذا الملك الموجود هو السبق الملك الموجود في الملك
هو الملك الموجود في الملك الموجود في الملك الموجود في الملك
الملك الموجود في الملك الموجود في الملك الموجود في الملك
اعني من الواقع فانه يشمل السبق في الملك الموجود في الملك
واذ شئ ان الوجود الاصيل في الملك الموجود في الملك الموجود في الملك
الحق ونفس حقيقة الملائكة العقلية وطا في الوجود العيني هنا
واحد وهو وجوده سبحانه في حاق كبد الاعيان ومن خارج الملك
هو عينها الملائكة العقلية لذاته الحق من كل جهة فالوجود الملك
في حاق الاعيان ومن الخارج في العالم الوجودي عين لذاته
فات الانسان ومهية العقل مثل من حيث هي في العالم
الامكان فاذا تأخر العالم عن الملائكة العقلية لذاته الحق
سلطانة تأخر بالعلوية هو عينه الناصر لانفكا عنه سجا

على صورة قوة تدور في كراتي بغير انفسه
شبهه انفسه في الفعل ثبت يكون سببا في غير اعمى
و قوة رتبة في الفعل ثبت
شبهه انفسه في الفعل ثبت يكون سببا في غير اعمى

محب وجوده وسماه في حاف الاعيان ثم قال وليس صحيح ان يقال
ما هنا انما بالشر وسماها وما بينهما من التقدم والتأخر الذي
بحسب رتبة العقلية والمعنوية في الوجود بحسب من الاعيان
كما عود به الا لسن مورا وتقدربه الا فواء فورا لما قد وثق
ان المراتبة العقلية للذات الشري ما هي ليست بعينها هي الوجود
في من الاعيان كما هو سبيل الامر في العالم الربوبي وكذلك الامر
في حركة اليد ومركبة المشايخ مثلا فاحفظ جراح عقلك للحو
ولا تكون من الجاهل **الفريق الرابع** في الفعل والقوة
غرض في امثاله على صورة قوة تدور في كراتي بغير انفسه
هو الترتيب والابتداء منها **الصفة** التي هو مقابل الفعل **نفس**
كما يقال المتيقن امره لقوة كذا منها **الصفة** التي هي مقابل **الصفة**
كما يقال الواجب تعمله فون ما لا يتكلم في قوة بهذا المعنى يظن على
الكيفية ان الاستعدادية القوة والآخرة وكذا منها ما هي ضعف
بتكون **مبدأ النفس** في شئ آخر من حيث هو **أصلها** وهذا
المعنى يظن على ما روي الا ان كقول النفس وغيرها **قوة** **امانة**
منفعة **لشئ** واحد كاحد العقل حيث يقبل امر واحد
هو كركه الوضعية **اوشياء** متعددة كالقوة **الافعال** **التي**
في الجهان او غير منها **مبدأ** كقوة المهيول الاولى **واما** **الافعال** **التي**
فاحد اوشياء منها **مبدأ** كقوة الفاعلة في العقل والحيوان
او غير منها **مبدأ** كقوة الفاعلة الواجبة القادرة على كل شئ
ثم يترتب ان نفس القوة الفاعلة بانها اما مبدأ فعل واحد
مبدأ فعل واحد الاول اما مع الشعور او عديمه والثاني لبعض

في الفعل والقوة

ومع شعور قوة تدور في كراتي بغير انفسه
شبهه انفسه في الفعل ثبت يكون سببا في غير اعمى
و قوة رتبة في الفعل ثبت
شبهه انفسه في الفعل ثبت يكون سببا في غير اعمى

ايضا اما مع الشعور او عديمه ثم العديم من الثاني اما مقوم
بالجمل او مقوم والمقوم اما في البسيط او في المركب فقلنا **ف**
الافعال قد خالفنا حال من الافعال عديم **و** حال من المبدأ
قوة خير المبدأ لما ثبت اي بناه **ومع** كون مبدأ الافعال
ذا شعور فقلنا القوة **قوة** **الاعيان** **سم** **بصفة** **الفعل** **وصحة**
من كرسم القدرة والتذكر لا جلا للغير للمبدأ وهذا شرا الى ان
هذا الرسم لقدرة الحيوان كما صرح به الشيخ لا القدرة الواجب
تعلمه **ف** **الافعال** **الواحد** **ان** **مبدأ** **مؤكد**
النون **قوله** بحسب الجاهل ما لم يعلم **بفعله** **مفعول** **بفعلنا** **الشئ**
ذا **انفسه** **فانها** **مصدر** **للفعل** **على** **و** **شدة** **واحدة** **ان** **تدبر**
مبدأ **الواحد** **الذي** **دفع** **المحل** **فقط** **بشيء** **ان** **في** **المحل** **الذي**
كلما **فحصل** **ذلك** **المبدأ** **المفهوم** **صوره** **نوعية** **اذا** **انقرض**
مركبا **اي** **في** **مركب** **وفرز** **المحل** **مركبا** **ودون** **مفهوم** **من** **ذلك**
المبدأ **للمحل** **بل** **يكون** **مفوقا** **به** **فهو** **مركب** **الحركة** **مثلا** **من** **حيث**
انها **مبدأ** **التحريك** **في** **آخر** **قوة** **فلك** **المبادئ** **المقابلة** **للمواز**
لويج **التحريك** **مع** **مبادئ** **مقابلة** **المواد** **كلية** **كل** **وجود** **مبدأ**
المبادئ **تفك** **مئانته** **ولما** **ذكرنا** **ان** **مبدأ** **الصدور** **والصدور**
غير **لقدرة** **الحيوان** **فان** **ان** **تذكر** **ما** **هو** **المعبر** **في** **القدرة** **مطلقا**
صحيح **يقبل** **قدرة** **الواجب** **بالذات** **الذي** **هو** **واجب** **الوجود** **من**
جميع **الجهات** **فقلنا** **لقدرة** **التي** **لها** **قوة** **فلك** **اي** **القوة**
المؤثرة **ان** **فان** **قوة** **الاعيان** **بشيء** **فالمعبر** **في** **القدرة**
مطلقا **اصدا** **الفعل** **عن** **علم** **ومشبه** **كلما** **الحكمة** **القادر**

والاشياء لا تكون بالاشياء
فما كان من نفسه وان

وهو كل شيء من نفسه
والاشياء لا تكون بالاشياء
فما كان من نفسه وان

عن الخارج فان قلت فكيف تكون من الاعيان ذات الذهنية
قلت هذا نظير شبهة المعلوم المطلق ونقسم الموجود الى الذات
في الذهن واللائي فيه وقد مر فيها فتذكر بالذات معنى
نشرط لان لا نأخذ الهيئة وحدها عينا بل نأخذها مع ما لا من حيث هو داخل
فيها بل من حيث هو امر زائد عليها وقد حصل منها مجموع
لا يصيد في علم هذه الاعيان **وكان ما اخذنا مادة و**
جزء فلهذا كما قال الشيخ ان الهيئة قد تؤخذ بشرط تشييء بان
يتصور معناها بشرط ان يكون ذلك المعنى وحده بحيث
يكون كل ما يقارن له زائدا عليه فيكون جزء لذلك المجموع
مادة له منفردة ما عليه فالوجود من فيمنع حكم على المجموع
لاشياء بشرط الحمل وهو الاتحاد في الوجود وقد تؤخذ لا بشرط
بان يتصور معناها مع تخويز كون و صفة وكون لا و صفة بان
تفترق مع شيء اخر فيحمل على المجموع وعلى نفسه وحده والهيئة
الماخوذة كذلك فتكون غير محصلة بينهما في الواقع بل يكون
امرا محتملا للمقولة على اشياء مختلفة الماهيات وانما يحصل ما
يشقاق اليها فيخصر به ويظهر فيها احد تلك الاشياء يكون
جنسا والمنضاق اليه الذي يقوم بعمله احد تلك الاشياء
فصل وقد تكون محصلة في ذاتها غير محصلة باعتبار اشياء
امور اليها لا بشرط لهما **كان لاثنين** من بيان لها اول
فصل هو المقيد باللا بشرط ومن ثم لا بد من ذلك جزين
وهو غير مقيد بشيء ولو باللا بشرط فهو كطمان الوجود فلا
المنقسم الى الوجود والمطلق والوجود المهيمن وهو اي ان

اي انما يكون **كل شيء من نفسه** لا الاول بان وقع في بعض العباد
لان امره لا وجود له في الخارج **تكون اي وجوده من كون** اي وجوده
اعني الهيئة بشرط شيء والهيئة بشرط لا بالمعنى الثاني فانه المادة
والمادة ومفهومها الثانية وجوده **كيف** وكيف يكون
شئ الشيء موجودا ومفهومه غير موجود والعلم هو المفهوم
مع انتظام شئ وبهنا الحمل مواطاة لها الاتحاد في الوجود
وهذا الخبر من الاستدلال على وجود الطبيعي اولى واخف ثمة
ما هو المنفرد من ان جزء للشيء بالتحقق موجود وجزء الموجود
موجود كما لا يخفى على العاقل العارف بالمعاني فلما ذكرنا ان
الطبيعي موجود وهو الهيئة وهي موجودة بالعرض والوجود
واسطة في العرض والنبه اليها لا واسطة في النبوت اودنا
ان نبين ان الطبيعي موجود بالعرض **فصل في اسطر العرف**
له في باب ايضا ما بالوجود فان الشخص هو الوجود في
الحقيقة وقد علمت ان التحقق للوجود ادلا وبالات والجهة
ثامنا وبالعرض فلما ذكرنا ان الشخص واسطة في العرض و
هو ان يكون مناطا لافسان ذي الواسطة بشئ بالعرض وانما
يقعها بالذات وكانت على اتحاد وفي بعضها صمم السلب
فأمره كل في حركة المقيد وحركة ما لهما وفي بعضها حقيقة
كما في ابيضية الجسم واسبق اليها من في بعضها **اخفى كالحسن**
في باب المحصل **كيف** فالحق الفصل **ما ذلك الفصل** فصل
اي محصل ذلك المسمى حيث ان الامر به لم في التحقق يكون
فيه ما لا يعن تحقيق الفصل لئلا كل جبر في فصل ولا

فوالكون دار عالم الكلية ان في نفسه وتصرفه العبر ليس الطبع الانوار من غير فصل لا في الماد
منه في جبر الهيبة غير والامر المستدر كما قبل باياع الاملاك فقه وصورة البشر طلة

سما في البساط وكلهم في معية اشرا الى ان الوساطة في العروض
في الطبيعي وتخصه المهية وجودها من هذا القبيل فخصه سلب
التحقق والتحقق هنا بالنظر للدينش الرباعي بل باعنا الله في
العروضا في واما بعدا لثقل في التحقيق لذي الوساطة هنا تحقيق في
وجهه السلب متحقق لا في بناء المهية في الوجود اسد من فناء
الجنس في فصله متحققا به اسد من تحقيق به في الكون اي
ذو الوجود ذات عالم الكلية هنا في اي الذات
المهية بني الحكم بالوجود ذات الكل الطبيعي فصل الطبيعي
التي عرضها الكلية في الذهن ومعلوم ان الكل تفرد المعروض
والمهية التي هي لا طية ولا جزئية ان جزء فرد تفرد اي ان شئ
الطبيعي ان جزء فرد مثل ما يقال الكل جزء فرد الموجود
بني اي مفرد من الجزء التفصيل لا يجري بالا الزمن التفصيل
اذا كان جزء خاصا كان له وجوده والتحقق وجود ثم اذا كان
موجودا كان متخصا اذ الشيء ما لم يشخص لم يوجد
فمثل الكلام البني الطبيعي جزء من كل هو المفرد من مكان شخصا
وهكذا ليس الطبيعي مع الافراد كا لاب الواحد مع الواحد
كما رغم الرجل الهدى الذي صار في الشخ الرئيس عديته
هذان ونقل انه كان نظن ان الطبيعي واحد بالعدد ومع ذلك
موجود في جميع الافراد ويصنف بالاصناف و شئ عليه
الشخ و شئ في هذه بني مثل مثل اي مع الاد اي كل ما
حققنا اتحاده مع الافراد شئ في الحكام اجزاء المهية
بني فصل لا يجوز ان يكون جزء ان يكون صنف

الكل

في القسم من مديان في اذباية بشر كفي الاميان وليس فيهن ولا جبر في
امر الله علقين فالتحق واما امتياز كسيان مرتبة لراحد على طرف

صفتها والجزء ما بعدة فقد تحقق مادة للغز مادة وصورة اذا
بشر لا لم اصد ها على الاخرى في اشارة الى ان كل من ها شئ يحل
مع كل من هذين متحد ذا فان تختلف اعبار را في الجزء ان اي المادة
والصورة خارجيات والجزء مبتداء وفرد لذا كانت الاجزاء
مركبات خارجية وقان في الاض اي اعلى من الجزء فصل ان فقد
فانها فيها تفرد جزئها وتصلها ما خرد في بشر لا في العقل
ولبنا مادة وصورة خارجية ولذا كانت الاعراض ساط
خارجية كما قلنا اذ ما بني الجزء اعلى من جزئها في الاعراض و ما بني
ا مشار ها اعلى من جزئها مشار اي متحدان لا كانا في المصداق
الخارجية لانهما فوجدان فيها مادة وصورة خارجية
لكل منهما وجود عليهما فصل ان في شئ واحد ان يكونا
جزئيين والجزءان في شئ واحد ان لا يكونا احدهما
جزء للآخر واحد من الافعال ما يوجد من جزئ لا يكون
الفصل الحقيقي معلوما موضوع اخر لا يكون مكتسبة
فقد شئ اخر لا يكون مكتسبة بالشئ التي مكتسبة
مكتسبة مكتسبة ان في شئ واحد كالمكتسبة
التي بالاداة في الجزء وليس ذلك لان الفصل شئ
فقد واحد الفصل فصل فقد لا يكون الفصل الحقيقي كالشئ
او الطريق لان ما فقد ليس فصل حقيقيا اذ لوا ميد
الطريق الظاهر كان كيفما موضوعا واذا ريد الطريق ا
الباطن اي دون الكليات كان كيفما امانة او تفلا
وكما اعلى لا يكون الجزء من الجزء لا يكون الجزء

والفصل في نظره و اشتقاقه و نور و اقسامه في بيان بقيا
كيفية الفصل و در الحقيقه و اقسامه فصل الاخير و قيا

الجسم ومثل الصاهلة الناحية والحاسر والمخيلة بالارادة
غيرها وقد تفلان الشيء غير معين في الشئيات ولا سيما الفصول
والتشاكل الى المشيئة منه والتعلق منه **بما** الفصل الملقب
وهو لازم كلك الانسان ذاق نفسنا طعمه وكون الفرس ذاق
نفسنا طعمه وكون الحيوان ذاق نفس حياسه وافتحام ذى
في عقل ذاق نفسنا لاشارة في اللفظ الى الامتياز واللا يشترط
المعنى في الفصل للجملة والافتقار الى النفس لما اخذ في لا يشترط
فصل حقيقى كذا اذا اخذت بشرط لا فهي صورة وعرف خارجى
وذا يقال له فصل حقيقى اي غير شئ فان حقيقته النوع
الاخرى وبان المقبول معين فيه على الامتياز **و** وقوام من الانواع
من معان حسيته وفصله في فيه **فصله** بقية اي في حقيقته
ذلك النوع بحاله **ما دام فصله الاخير** وفيما وحفظا حقيقته
شدد معه حتما دار ولها قالوا تشبيه الشيء بهيئته
وقال الشيخ صوته الشيء مهيئته التي هو بها ما هو لان ذاق
الفصل في اسم انساني لها متعلق يقولنا **فصلنا** اي وجود
الكل معتمنة مطوية في وجوده قال بقوله لنا طعمه التي
هي الفصل الاخرى الانسان لما كانت بسيطة الحقيقته و
البسيطة بما مع لجمع الكمالات التي تحدث فيها احتج كانت
الناطقة مثله على وجودات اخرى واجم والمدن والناحية
والحاسر والمخيلة بالارادة بخلاف الباطنة والوصلة **فقر** اي
الفصل فان ثبت ذى اي المعاني **فصلنا** بغير معنى اي
اصلها المحفوظ وهذا النوع به فلا يعين بزواله في

[illegible]

فخرج كل واحد من المعاني على اسمها على الاعلى مخصوص صغير في
حقيقته النوع ففي الانسان مثلك المعنى من الجواهر اعلم ما في المجموعه
والمادى ومن الجسم اعلم من الطبيعى العنصرى والثالثى ومن الحيوة
اعلم من الدينونة والاخرى ومن علمه الباقي فخرج الى الخاص من كل
واحد منها من حيث مخصوصية لواحد في هذا النوع فخرجوا
فخرج من اربعة مضاعفات لغرض قطع من الدائرة وتقسيمها
ان من باب زيادة المد على المحددة جاء التوفى الانسان قد تبدل
حتى يبلغ بها التبدل الى ان يصير امثالا ومعنى فيها وعبرها
على وجه مخصوصية ليست ذاتية وجزء الجوهر الى قدر مشترك
في ضمن اي فخرج في ذكر الاحوال في كيفية التركيب
من الاجزاء الحديثة وقد وصفنا الحق الشريف بانها ما تحيرت فيه
الادهام واضافت فيه اداء الاعلام جاء من امتانة الصفة
الى الموصوف ذهنا عاشت محب دعاها محب جدا لها صا
ظلمها انفا لكن الخلاف في انها كيف هي في العين هل معد
صفتها في العين او عند ثم على الثاني اي عند ها معد
فاما اختلاف الاجزاء وجود وتدبير الفعل المستند الى المرئ
المجاري كثير في النظم ورفع وجود على الفاعلية وتوحيده للتعريف
وان كان ممكن لكن مخلو الكل من السلاسل او وجودها
كنا اي مهيئت بشدة انفسه اقوال الكل من ذهب الى
طائفة الثاني وهو ان الاجزاء الحديثة معددة في العين بشيء
محدد وجود التي عشر ان المهم لما كانت مختصة ومحولة
بالعرض في العين فثلث الاجزاء في مقام بها ثلاثة

أقول ان الشاهد في حيزه
في حيزه ان الشاهد في حيزه

مهما بها مختلفة ولكنهما في مقام وجودها واحدة هذا اذا
نظرنا الى تحقق المصنف بالعرض اما اذا نظرنا الى عدم تحقق
المصنف بالذات وان الوجود هو المحقق بالذات فلا مقام
ذات للاجزاء في العين واما الوجود فنقول ان سببا طارا
او تركيبها كما قيل استحباب العقل بوجدتها اذا لا وجودا
في جواب من يقول عليهم ان الصور العقلية للمخالفات كيف
تكون مطابقة لا مرتبطة اذا لا وجودا في العين انما تنزع
من ذلك البسيط مجزئيات ذات واستعدادات يحصل
للعقل منها هذه جزئيات اقل واكثر مع وثيقها لا لا
وطاها الامتياز بينها كذلك فنقول نحن منهم باحتمال ذات له اتماله
تلك الامز فالمرجع معلوم من السابق وهو مخير من الوجود
لبسط تلك الصور الذهنية فيها حقيقة كماها خاضعة له
الوجود ذاته كانت تلك المفاهيم الذهنية او غير متبذرا لان
ما يتبع ويحكم عن مقام الاول فهو ذات واما يتبع ويحكم عن
مقام الثاني وجميع صيغ واما العقل الثالث فنحن
اذ لا يتحقق التحلل في شئ في خواص الاجزاء واحدها انما
بينه خبر مقدم بعني العقل في المصدق في شئ ومفهومها المصنعة
مستغن عن الوسط فهذا استغناء عن السبب لكن في
الذهن فانيها انما شئ من السبب اي في الوجود الخارجي
كما هو المنادى ونوعه الثاني هيبة اتمته فقبل المذلة
لهيكة الخاصة فقبل الذاتي ما لا يميل والمرد الغنا عن سبب
عليه واما سبب المصنعة وعن سببية عليهما من قبل

كل امرئ انما هو في حيزه
كل امرئ انما هو في حيزه

من قبل سبب المصنعة اجزاء مبداء مؤخرنا لشيها ان سببها
على الكل في الوجود به وجب ذلك ان يجعل الواو المحال حتى يقيد مع
ذكر الخاصة الثالثة للتليل على انما صيغ الاوليين ولما كان في تقدم
الاجزاء على الكل اشكال وهو كالاشكال للشهود في سبب العلم الثالثة
على التعامل بقصدنا لنقدم بذكر الاعيان ذات الاربعة التي في كل كثيرة
فقلنا انما اجزاء اعيانها ذاتها صيغها الكل افراد التي في كل كثيرة
الكل مجموعا ورد بشرط الاجتماع ذاتها ما في قولنا او بالشر اي الكل
مجموعا نحو شرط الاجتماع ورايها ما في قولنا او بشرط الاجزاء التي
بالامر اي الكل مجموعا ولكن المجموع لا مع الوصف العنوا في فان ذاته
المجموع سبب في هيبة المجموع سبب في ان كان ذات الواحد سبب في
الوحدة سبب في هذه الثالثة متعلقة بقولنا مجموعا ومتركة في
الاجتماع والهيبة بخلاف الكل افراد اي اذا عرفت هذه **فالسبب**
بالامر على كل سبب كان مثلا الا ولا على الكل مجموعا بشرط الاجتماع
لا بالمعنى الثالث فان هيبة الاجتماع امر اعيان في تلك مجموع العا
والعروض فحصل المقابلة بين المنظم والمناظر انفع **الاشكال**
في انه لا بد في اجزاء المترابطة من الحاجة في **الحقيقة** اي
واحد له وحدة حقيقة من كيان اجزاء الفرق في اجزاء و
والا لا يمنع ان يحصل لها حقيقة واحدة وحدة حقيقة بالحق
كما في لوح المصنوع من اجزاء الانسان وهذا احدى المسائل التي لم يزل
عليها اكدنهما ضرورة نلنا ذكرنا وجوب الحاجة في الواحد الحقيقي
اردنا ان نبين على انه الوحدة الحقيقية فقلنا **الوحدة** حقيقة
هون بفتح الحرف كان في موضعها اي موصوفا الوحدة اثار سبب

EC

کونہ ادا ایسا مانم کہ الیم شخص
 شخص ادا کہتے الیم ادا
 ادا ادا ادا ادا ادا ادا ادا

والرحمة والكثرة

الى الواسطة في العوض مبادرة اخرى ماهي وصفه بحاله لا بحال
 متعلمه واما غير حقيقي وهو محتمل ثم الحقيقي اما ذات له
 الوحدة ام لا بل نفس الوحدة فام لا بل نفس الوحدة العينية لا نفس
 الذهنية السواء الثاني هو الواحد بالوحدة الصلة التي هي حق الوحدة
 كما هي الواحد حيث كنهه والاول اما واحد بالخصوص واما واحد بال
 عموم المفهوم وهو الواحد بالعموم اما واحد بالعموم بمعنى الشيء
 الوجودية واما واحد بالعموم المفهوم واما نوعي او ضمني او
 علمي رتبة والواحد بالخصوص اما غير منقسم من حيث الطبيعة المرفقة
 للوحدة لغيره واما منقسم وغير المنقسم اما نفس معظم الوحدة ومعظم
 عدم الانقسام واما غير والثاني اما وضعي ولما مقارن والمقادير
 والمقادير اما مقارن في غير واما متعلق بالاجسام والمنقسم اما
 منقسم بالذات واما منقسم بالعرض والواحد الغير الحقيقي او ^{محد} او
 بالبنوع او بالجنس او بالكيف الى اقسامه فالحق الختام الى اقسامه
 اشرا يقولنا وحدة اما حقيقية ومعقولة مما يعلم من مفهوم
 الوحدة الغير الحقيقية كما في شيئا في النظم او غير حقيقة ^{اشرا} اذ
 وردوا اولها اي حقيقة حقيقة الى وحدة غير حاق بها امها اي
 اذ انتهى الى اول العقل عطف بيان ثم اشرا الى معقولة
 يقولنا لذات اي الماهية في الوحدة غير لفظية فما اخذت من مفهوم
 الصفة المتشقة منها اعني الواحد والوحدة الحقة بخلافها
 اعني الواحد والوحدة الحقة بخلافها اعني الواحد فيها نفس
 والوحدة نفس الوجود العيني الذي لا ماهية له وواحد
 ذاته وهي اي الوحدة الحقيقية ام المفهوم وهي الوحدة العقلية

وذا المصنف العدمية ما موضوعه عدم تسمية فقط ومنه كالمفارقة ومنه ما قد بالانسان مقدار وان
 كسبه ان عدوا كان مفرقا ومنه ما لا يفرق ان كان فقط موضوعه يقبل ان يقتضا يقبل بالبدن كالمفارقة

والعموم مستلزم بالعموم الوجود كحقيقة الوجود لا بشرط
 الوجود المنبسط والمفهوم كالوحدة النوعية والجنسية والوضعية
دفعاً من العدد اي الواحد بالجنس هو الذي يقال
 له الواحد بالعدد وانما غيرنا السابق في النظم من تسمية الوحدة
 الى تسمية الواحد لا شائفة الى عدم الفرق وان انما احدهما
الحاجة الى ذلك نقاد منه ما لم يكن الاعدام كان مفهوماً
عدم تسمية فقط اي الموصوف بالوحدة والواحدة كل واحد
 وهو مفهوم الوحدة التي هي سبب الاعداد وهو عدم الانقسام
 ففي المفاهيم ايها الوحدة كحق في المقابله ومنه اي من الواحد
 بالجنس من اي واحد الوصفي زاد اي زاد موضوعه المفهوم
 الاخر زاد مفهوم الوحدة وعدم الانقسام وكان من ذوات
 الامتناع كالنظم ومنه كالمقابلة اي منه ما زاد على مفهوم
 عدم الانقسام شيئاً لم يكن ومنه ما لم يكن الاعدام هذه الثمانية
 مشتركة فان موضوعها لا يتصل الفهم من حيث ذاتها المتماثلة
كالاعتبار الكل من حيثها العارض الذي هو الوحدة ومنه
ما اي موضوعه يقبل ان يقبل ما يخلف سواها من تمام
 الواحد بالعدد وهو فئان اذا بله اي قابل الانقسام الوحدانية
 الفكي فانه بعدم المقدار بالذات معناه واحدان بطلانها
كالحجم الطبيعي الطبيعي الواحد كن داتا فلنا كالحجم فيقبل
 الواحد بالعدد دما حصل في الحجم كالبياض وغيره ما يقبل العمدة
 العوض وكذا الوحدة الواحدة بل الحسنى الواحدة فانها
 يقبل العمدة الوحدانية بالعرض المقدار رغم يقبل الفكيه بذاتها

والوحدة الغير الحقيقية ما يحتمل تأويل وان واحد شيئاً ما وواحد شيئاً غير الواحد
 واسطة العوض من بعد ما ان بغيره وان كان كالمفارقة في شدة تميزه ايضا امر كذا واحد هو واحد

هذه هي الوحدة
 جهر الوحدة والكثرة

بذاتها وليست هو مرادة والوحدة الغير الحقيقية ما اي وحدة
 العوض من مفهوم مقدم لبن مد ما كما في زيد وعمر فانها واحد
 في الانسان وكذا في الانسان والفرس فانها واحد في الانسان فالانسان
 واحد حقيقي واسطة في العوض من الوحدة لانسان والفرس واحد
 للانسان مثلاً وصف له بحال ولزيد وعمر وصف له بحال متعلقاً
 وكذا في سائر اشياء الوحدة الغير الحقيقية وهي الحاشية على ما
 تشارب تناسب فانها ان وعد الشان حيثنا نأخذ الى الحاشية
 ونوعنا نأخذ الى المثال وليس عليها كما وكيفية ووسيلة للف
 والشرب وبواحد بالانواع كزيد وعمر غير الواحد الوحدانية
 في مثله الغير الوصفي من غير ذلك فينبغي ان يتصل على الارض الواحد
 بالجنس كالانسان والفرس غير الواحد بالجنس كالحوان والواحد
 بالعرض غير الواحد بالعرض شأن في الحمل معدنا او لان هو قد
 العوض اتحاد عا وهو مقسم للحمل من العواض الذائبة للوحدة
 هي متعلقات الوحدة والغيرية التي هي مقسم للثبات والاختلاف
 والتمثيل بوجوبه ان يقال الغير ان اما متقابلان او متخالفا
 او متماثلان من العواض الذائبة لكثرة ومن متعلقاتها فقلنا
بكثرة متعلقات غيرية كذلك بالوحدة متعلقات هو هو من اي
 العوض هي الحملان فلتا العوض هي اتحادا ما يتصل الحاشية و
 التماثل بينهما من اشياء الواحد الغير حقيقي فلم يخصصها بالحمول
 فلتا التماثل في مقسم الحمل بالاشياء في الوجود الا هو
 مساو للوحدانية في النظم انهم المتعلقين بالوحدة والكثرة
 تانها متعلق والذائبة المتحد فالوحدانية هي التي بهاها الا

مفهوم
 واحد
 واسطة في العوض من بعد ما

الجدالة الاولى وصف على مفهوم وان لم يوصد وبالصانع اذ لا يعالجها وبالطاعة والاشفاق في بيته وفي مركبة
مفهومه انما هو مفهوم في نفسه لا في غيره واما في الوجود عرفت ذلك الوجود اذا هو موجود في بيته في نفسه

وبه اي وفي العلم اعني حتى الوجوده والفقير نفسه المحل الذاتي
الاول وصف مفهومه انما هو مفهوم في نفسه اي مفاده ان الموضوع
نفس المحل ذاتا ومفهومه لا يوجد فقط كما في المحل الثاني
لكن بعد ان يلحظ من الثابت كذا في الاجمال والتفصيل
في حل احد على المحل وذلك لظن الشيء بحيث يمكن ان يكون
غير في ذاتها ويمكن ان يسلب عن نفسه ولا يلحظ لذلك
كما هو هو كقولهم في محبت المهيبة الانسان من حيث هو لنا
اذ ان لا غير وفي محبت المحل ما جعل الله المشتري شيئا بل
حبله موجودا فان المشتري مشتري في ذاته اذ ثبوت الشيء
لنفسه في نفسه وسلبه من نفسه محال كما قلنا فكل مفهوم
ليس محب ولا غير وجوده في نفسه مفقود مقدم بالامر
من المحل ما فانية فقد وانما هي ذاتها اذ لا يصح الا في ذاتها
واولها كونها اول الصدق في الكذب وبالصانع على السابح المحل
مفادها انما هو في الوجود غير الضمان مؤكدا ان بالذات
انفسه مفاد هذا المحل هو ان الموضوع والمحل مؤيدان
في مقام الوجود مثل الضمان كاش فافها وجودا واما
مفهومها وذا فانها من الاخر ووجه التهمة ظاهر
نفسه آخر بالمواظاة والاستقصاء على حذف المضاف فاه
اي انظر وذلك اي محل المواظاة هو هو هو وذا اي محل
الاستقصاء هو هو هو اي هي الامة نفسهم اخر في نفسه
لنفس على لفظه اذ لا يبال في غيرها وكيفية بسيطة
هليته اي في نفسه هي مطالب هل مشيئة وتقدر البديت

وفي البديت المشيئة
والاشفاق في بيته
وفي مركبة

البديت ان الهليته مشيئة الى هليته بغيره والى هليته
لبسطة ومركبة اعلم ان القضية مشيئة على عقدين عقدا الوضع
وعقدا المحل فاذا قلت كل انسان ضامن كان معناه كل شيء
صدق عليه الانسان صدق عليه الضامن فاذا كان الموضوع
افراد محقة يصدق عليه عنوان الموضوع كانت بغيره واذا كان
موضوعها تقديرية غير محقة كانت تقديرية وغير بغيره مثل
كل معدوم مطلق لا يجبر عنه وكل شريك الباري تمتع وكل اجتماع
النفوسين محال فامثال هذه القضايا جاتي قوة شرطية غير قطعية
الطرف فلا وضع مقدم فيها اي كل ما لو تقرر صدق عليه المقعد
المطلق نظائره كان كذا لكن لم يصدق انه متحقق في ثبات و
صدقت عليها هذه العنوانات والهليته البسيطة ما يجاب به
عن السؤال بل البسيطة عن وجود مشيئة والهليته المركبة ما يجاب به
عن السؤال بل المركبة عن حاله ففي البسيطة من الهليته لا غير ما
الغريبة بان تقول في البسيطة انما ثبوت شيء هو الوجود لشي
هو المهية فهو فرع بثبوت المنيث له اعني المهية فتعقل
الكلام الى هذا الثبوت فيكون فرع ثبوت اخر لها وهكذا
تتكرر التسلسل وهذا الزم من ان يكون مفادا البسيطة ثبوت شيء
لشي وليس كذلك لان البسيطة ثبوت شيء قد يثبت لان
الوجود للمهية ليس من العوارض الخارجية والمهية ليست امر متعقفا
بعدم الوجود فيكون ثبوت شيء لشي وهي اي القاعدة تكون
الشيئ بشأنه لا كعدم الشيء وهذا لمره من عدم المشا
هين في دفع هذا الاشكال واما غير فقد منافق عليهم الجبال لم يثبت

ويعمل بالاستدراك
فصل في الاستدراك
وقيل سبيل الاستدراك
فصل في الاستدراك
من جهة في الاستدراك

مخلصا **وذا يقال** بالاستدراك الطرف نائب الفاعل والمبدا هو
المحقق الدواني فبالثبوت شئ شئ مستلزم لثبوت المثل
اي **وذا** الثاني بخلاف الفرع **او** خصصت بعد البسطة **فصل في**
الاسماء من اضافته الصفة الى الموضوع مع ان الامكان العقلية
لا تختص بالمختص هو الامام واما العقل المصور فهو المختص
وعقل القابل هو السيد المدنى **سيد** اي سيد الاستيفاء
الموجود وهو الوجود وهو **وذا** **فصل في** الوجود
خارجي ولا ذهني متى يعقد بالمهية ولو متما اذهنها ويكون
من باب ثبوت شئ شئ بل من اذهنها **فصل في** الوجود
موجود مع الشئ اي المهية **فصل في** العقل مع العقل اضافة
الوجود في سقطة فنحن نقول المهية متحدة مع تصور الوجود
المعشفي وهو تصور مئة مع المفهوم لا مفهوم السيد
او لا خذ ذهني انه لم يل مع مفهوم الوجود كما نقول نحن للمهية
لم يكن لها ما يجاذبها نياها كانت متحدة مع الوجود ولو كان
شئ مجاذبها لم تكن متحدة بل منضمة الى الوجود فاما هذا
من لا يحصلها بل انما يعقل عليها لم يكن للوجود فردا
خارجيا ولا ذهنا فلا صفة تفيد به خارجية ولا ذهنية
في المهية بل صلاط الموجودية اتحاد المهية مع مفهوم الموجود
ولكن امن البسطة من الجواب **فصل في** التقابل في اقسامه
فصل في من غير **فصل في** استنفا البسطة **فصل في** استنفا البسطة
فصل في من غير **فصل في** استنفا البسطة **فصل في** استنفا البسطة
صفة للشئ انه في محل واحد من جهة واحدة في زمان واحد

هذا الثبوت الذي لا يستلزم
غير مستلزم لثبوت
الثبوت له على وجه

لذا يقال في الاستدراك
فصل في الاستدراك
وقيل سبيل الاستدراك
فصل في الاستدراك
من جهة في الاستدراك

واحد جفد وحدة المحل فبالسواء واللبا من الجفد
في الوجود في محلين ويعتد وحدة الجفد دخل مثل تقابل الاز
والسواء المحييين في واحد من جهتين ويعتد وحدة الزمان
دخل تقابل المحييين في زمانين وتكون جمع عو على البسطة
البسطة الغير بل لان التقابل نوع من الغير بل يخرج التماثل
من التعريف لان التماثل وان كان وجه من الغير لكن جهة
الاتحاد وهو متو عليه اغلب او نقول نذكر جمع للوعدية
اي التقابل امتناع نوع اجتماع في المتخالفين وذلك النوع
متماثل في المهية **فصل في** التقابل **فصل في** الوجود **فصل في** الوجود
احص المظهر انما اما وجوديان واما احدهما وجودي والا
عدي الى اخرها قالوا **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
اي ان كان المتقابلان وجوديين ولم يكن احدهما معطولا
بالقياس الى الآخر **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
بالجفدين **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
اي لا غاية البعد **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
مشهور في **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
اذا كانا معا **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
تقابل بل **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
وقالوا كثيرا **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
بضم الفا **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
فصل في **فصل في** التقابل **فصل في** التقابل
في الوقت اي سواء كانت قابلية موضوع العدم للملكة

[illegible]

وهي مقدمة الشعور غايات كما سنظهر اليه فكيف لا يكون لها دوى
والشعور عن ذاتها مهيبة الوجود **والفعل لا يكون ذاتا** الحكم
بالعناية فإينصا وليرتفعا **الزمن مقتضى** **الحركة** **الالهية والعناية**
الربانية العناية كما سببا في كون العلم انشاء الله هي العلم
بالنظام الاحسن **مقتضى** **طابق** **على** **الاحكام** **والانفا** في
الفعل بحيث يثبت عليه مصلح مشي كما يقولون عناية الله في
خلق النبي الهادي كذا وهي بهذا المعنى من شعب العدد كما انما
بالمعنى الاول من اعلى مراتب العلم لما كانت الحكم انهم ينطلق على
المعنى الثاني فالعناية هنا بالمعنى الاول **اهل الكل غير غايية**
وذلك منافيان **مقتضى** **ها** **ين** **والغاية** **علم** **فاعل** **اي** **من** **يت**
مواقع **مهيبة** **ها** **ولكن** **معلولة** **نا** **ينها** **وهذا** **كما** **يقال** **ايضا**
العلم **الغائي** **مقتضى** **على** **الفعل** **هنا** **موضع** **عنه** **عنا**
غير في **فعل** **منكول** **عن** **الغاية** **فان** **العبث** **والخلاف**
الهابيع **والانفا** **ينظر** **انها** **لا** **غايات** **فقلنا** **بالحق** **ان** **تد**
اي **تدفع** **عن** **امر** **العبث** **لزدون** **غاية** **ينظر** **ان** **حدث** **ثم**
شرعنا **في** **مهيبة** **مات** **الا** **ودفع** **الشك** **نا** **ينا** **يقولنا**
غاية **في** **اليه** **الحركة** **وهنا** **العلم** **لحركة** **تدفع** **مشاركة** **تستعمل**
بالمشيه **ففاعل** **كل** **حركة** **ومبدئها** **كان** **تخل** **يقول** **عل** **مبادي**
حزب **واخر** **ب** **وعبد** **ولكل** **مضاهية** **مقتضى** **غاية** **غاية**
لحركة **العام** **المباشرة** **للخليات** **او** **ايها** **اي** **ما** **اليه** **الحركة** **ود**
هنا **اعني** **ما** **اليه** **الحركة** **محركة** **شعورية** **في** **فاحص** **النا** **نات**
كل **من** **مقتضى** **سما** **من** **الاول** **نزد** **اي** **شئ** **من** **موضع** **تستعمل**

من غير ان يحترق شئ من
وقد انفسها لا تحترق
فما في الله في المفضل
شعر الطير في دورا فاجنة
سوقه فاجتبا ان لم تحترق
لها نصيب فغير البائل عند
ووالدتين من بعد العبد
كان في كسب وحيد



فإنه لا يجوز أن يكون موضع آخر فتنشأ في القلب فتركه وتبقى حركته
تفسر ما إليه الحركة غاية الشؤنية أيضا **وربما غايتها لا تحيد** بها
الشؤنية كما إذا اضربك مكانا ومثل محو للثاني فيه سدا
روح ضابطة **المرء في العظم مثل غايته الطيار دعوا ما ماله**
فذلك القوة كأنها طبعه جاذبه في الطبيعة كأنها قوة حركية
حيوانية فكأن التوسيع من حركته الطبيعية جاذبا لها ليس إلا
الاتصال إليها البهركه لا استبعاد الآخر من أثره من وذى
الشعور فكذلك المتوقع من القوة المنبثقة في العضل
ليس إلا الاتصال إليها البهركه وأما توسيع أصل كل فاعلم
فهو من أثر الشؤنية فلهذا القوة والطيار مع غايات **شؤنية**
فإنها مفعولة مقدم **أحدها مفعلة** أى مفعلة إلى
الشؤنية وهو حال من الباطل فلهذا **الباطل بعد** معنى إذا مكن
الشؤنية نحو غايته ولم يصبا وهما سمي فعله بالهل بالنبه إليها
لأنه لا يبال إلى العامة لانهما صادقت غايتها وكونه بالهل
محبس الاصطلاح أى مضطوعا عن الغاية حيث قطع
طريق وصوله إلى الغاية لأنه لا غاية له إذ كلفه من كونه
الشيء لا غاية له وبين كونه يضرب بينه وبين غايته
سد وجاز كما أن قوة السجح صيد الاتصال إلى البر
فأذا ضربها البر وسمى ذلك لغيره لأن عالم الكون والفسا
دار القسمة هذه الضوايح للطرف من الوازعان الشؤنية
خلقت بل غاية **دعوا الغايات** شرويع في بيان الفرق
بين العبد والخلق والعادة والقصد القدرى

٤١
 لا يمكن ان يكون الشيء في مكانين في نفس الوقت كالحق في نفس الوقت
 مع جميع احواله في نفس الوقت او في نفس الوقت مع جميع احواله في نفس الوقت
 مع جميع احواله في نفس الوقت مع جميع احواله في نفس الوقت

فالاصلح بان الفعل الذي كان ذا غايته مبدء
 الغريب والاضرب لا بان يكون باطلا بالتسليم الشقي
 مبدءا خبر كان قدم عليه بعدا كان له مختل وجدا حال
 لامع الفكر والالكان فعل محكم معينا بغايته فكرية
 بل شئفه هو العبت ان غايته لذلك الفعل ما هو المبدء
 لغايته بمعنى غير في العبت امران احدهما ان المبدء ليس
 له يكون هو التخليل فقط بل ذكر وفي هذا الامر تاركه
 اخرانه والاضوان يتطابق الشوقيه والعامله في الغايه
 معني ما اليه الحركة وهذا يقضي عندها كما قلنا ان ليس
 اى من المثنوي الحركة غايته لها بل لكل منها غايته عليهن
 فالخيل اما وحده المبدء البعيد او مع طبع يكون مبدء
 او مع مزاج او مع مطلق فاذا كان مع الخلق مناهي وفيها
 اى اول الشغوف وهو ان يكون المبدء البعيد هو التخليل
 سمي الفعل بالمجاز في اللعب الكاف اسميه بالخيال
 وما يقضي به ان يكون المبدء البعيد هو التخليل طبع
 او مزاج في العصبه القوي سمي مؤكدا بالنون الضعفه
 وهذا في مبدء العبت مشتركه في عدم تطابق الشوقيه
 والعامله في الغايه معني مثنوي الحركة بل هذا يكون غايته
 للعامله والشوقيه شئ اخر كحركة المبدء منها المبدء شئ
 التخليل مع المزاج وحركه النفس في المبدء شئ الفعل
 مع الطبع اذا علمت هذه مدته فاعلم ان كل المثنوي المبدء
 في الجمع اى الجمع الصعود يكشف عن انها اما غايه العامله

غايته كمن حيث مبدء وليس في وجوده اتفاق
 مبدء كمن حيث مبدء اذ لا يكون شئ في
 لعل بها وجوده وجب
 يقول الاتفاق جازي

العامله في الحركة على كل حال اما غايه الشوقيه والفعل
 فالله في الخيال والخيال اجبواني فان كل فعل يقضي فلفظ
 ماد مختل ما الا ان ذلك التخليل بان كان غير ثابت بل جمع
 البطلان او كان ثابتا ولكن لم يتغير لان التخليل شئ شعور
 بالتخليل كمن حيث مبدء مبدء فكر الامانة بيا بغير غايه
 كذا صفة غايه اى غايته ذكره انتفى والفعل لا يجليان
 ان يكون له غايه بالانسان اما ليس مبدء له غايه
 الفعل اما ليس له غايه بالانسان الى المبدء القوي
 الذي هو مبدء فيه واما بالتسبيه الى المبادئ التي
 فيه فلا فكل ان الامور المذكوره كلها معناه بفتات
 الهيات الشفلا لاشعات هذا الشوق علمه لا محاله اما عاده
 او ضجيره عن هيبته واراده استقاله الى هيبته اخرى واما
 حصر من القوى الحركة والمبدء علمه ان يتخللها فعل
 او اما سر والعاده لذبته والاستقاله عن المملوك لذته
 والحصر على الفعل المبدء لذبته معنى بحسب القوة الحيوانيه
 والتخليل واللذته في الخيال والحيوان والتخليل بالضعفه
 وهي المليونه خرب الخيال الانساني فاذا كان المبدء يتخللها
 حيوانيا فليس راد ان هذا الفعل خالبا عن خرب مجسم وان
 لم يكن خربا ضعيفا اى مبدء الفعل انشعج اما في بطلان
 الاتفاق فقد قلنا ان المبدء الشئ الاتفاق اذ كل ما
 فهو في ومن وقع طولا لعل الى العمل بها وجوده وجب
 لانهاء سلسله العمل الى واجب الوجود بقوله الاتفاق

وما يقع من انفسهم من غير انفسهم
 من انفسهم من غير انفسهم
 من انفسهم من غير انفسهم
 من انفسهم من غير انفسهم

جاء لا السبب وجاهل انفسه ذلك الشيء الى واجب الوجود
 ايضا بالنظر الى نوع ما يؤدي الى خلقنا لا يمكن بل انفسا
 كنوع حضرة البر ما يشبه الى العتور على الكثر واما
 بالنظر الى شخص الحرفان الشيء ما لم يتخصص لم يوجد
 وما لم يوجد لم يوجد فكذلك الانفاق كالامكان وهو بالنظر
 الى ذات الممكن وتخليصا للذهن اياه الى مهته ووجوده
 ايضا واما بالنظر الى نفس الوجود الى ايجاب العلم فكذلك
 محفوف بالفرود من مونا خير لغد طبعها هذا اخر اقسام
 صفته اخرا الى كليمه النظام والاسباب المعتمد الى الوجود
 فثابته وما بالحر كنهه هي هذا غلطوب كل شيء لم يطلب
 من صاحب نعم الاضرام وقطع الخربق وعدم الوصول
 الى الغاية ونحوها بالقياس الى سائر الانسان الكامل الذي
 خلق الله وخلق الاشياء لاجله وبالنظر الى غايته فاذا
 مثل النبات او الحيوان او الطفل المنقوع من الانسان لم
 يبلغوا الى الغاية وادخلوا فانما قصد الغاية الثانية لا الاول
 وهذا الخشب ايضا بالنظر الى النوع والى المثل لا خلاها
 لسعد وانت ان كنت ذا قلب مؤمن وعلم دوام تغيره
 فاعلم وعدم نقاد كليمه وان كليمه الثام بابا لا يواب وان الله
 لم يخلق الممكن ههنا وعناد ديت ان كل ممكن لا بد له من
 من المكنون على يابه ما ليس مودونا لبعض من الاخماس
 من نعم بالقياس بالسلطنة الحسنة ففي نظام الكل كل
 منظم اشادة الى ما ذكرنا من الغاية الاولى في العلم

هذا هو السبب وجاهل انفسه ذلك الشيء الى واجب الوجود
 ايضا بالنظر الى نوع ما يؤدي الى خلقنا لا يمكن بل انفسا
 كنوع حضرة البر ما يشبه الى العتور على الكثر واما
 بالنظر الى شخص الحرفان الشيء ما لم يتخصص لم يوجد
 وما لم يوجد لم يوجد فكذلك الانفاق كالامكان وهو بالنظر
 الى ذات الممكن وتخليصا للذهن اياه الى مهته ووجوده
 ايضا واما بالنظر الى نفس الوجود الى ايجاب العلم فكذلك
 محفوف بالفرود من مونا خير لغد طبعها هذا اخر اقسام
 صفته اخرا الى كليمه النظام والاسباب المعتمد الى الوجود
 فثابته وما بالحر كنهه هي هذا غلطوب كل شيء لم يطلب
 من صاحب نعم الاضرام وقطع الخربق وعدم الوصول
 الى الغاية ونحوها بالقياس الى سائر الانسان الكامل الذي
 خلق الله وخلق الاشياء لاجله وبالنظر الى غايته فاذا
 مثل النبات او الحيوان او الطفل المنقوع من الانسان لم
 يبلغوا الى الغاية وادخلوا فانما قصد الغاية الثانية لا الاول
 وهذا الخشب ايضا بالنظر الى النوع والى المثل لا خلاها
 لسعد وانت ان كنت ذا قلب مؤمن وعلم دوام تغيره
 فاعلم وعدم نقاد كليمه وان كليمه الثام بابا لا يواب وان الله
 لم يخلق الممكن ههنا وعناد ديت ان كل ممكن لا بد له من
 من المكنون على يابه ما ليس مودونا لبعض من الاخماس
 من نعم بالقياس بالسلطنة الحسنة ففي نظام الكل كل
 منظم اشادة الى ما ذكرنا من الغاية الاولى في العلم

ما ذكره من غير انفسهم
 من انفسهم من غير انفسهم
 من انفسهم من غير انفسهم
 من انفسهم من غير انفسهم

خالقه الما فيه جاء له من انفسهم من غير انفسهم
 ههنا حتى يشهد موضوع العوض وشعلا النفس بوضعه شريع
 في نفسهم الما في بان العوض اما ان يكون من انفسهم لا شيء بوجه
 لاجل ضم انفسهم وكل واحد منها اما مع التغير ذانا او صفه
 والتغير اما ان يكون زيادة اي بحسب الزيادة او نقصا نا اي
 بحسب النقصان والامع التغير باجابه فافقه فالواحد
 بلا تغير كاللوح للكتابة ومع التغير في ذاته زيادة جوهه
 كالنقش في الصوان حيث يزيد عليه كل لا في جوهه بل في صيغ
 الى درجة الحيوان وان كان مع انشأ ذات صورته ايضا
 ونفسا نا جوهه با كما لحب لسر بر فاض ينقص بالبحث ومع
 التغير في صفته زبادة كالشجرة للعلم والصبي للرجل
 حيث حيث يتغير العنصر فيها في حاله لدفع الحزن في ان لو
 كم او غير ذلك ومع التغير بنفسا نا في صفته مثلا لا يفيض للمؤد
 حيث يفقد صفته البياض الذي بالانضمام بل تغيره مثل
 لخبث والحجارة للبيت ومن هذا القبيل الاحاد للعدد والفق
 لصورة القياس ومع التغير كالادوية للمهين فانها تتجبد
 حتى تغير معينا كذا في انشفا وانفسا اما واحدا اي صورة
 طبعه وهل فيه ان يكون الشيء من الشيء واحد كقولنا كل
 في ذلك بناء على انشأ فيها بالنوع فهي لا تقبل الا صورة
 ملكها خاصية او جمل مع يتغير كالصبي للرجل واليد للبرق
 ذلك او جمل الامم او لامع منتهى كالحق للكل في
 احكام مشتركة بين العلل الاربعة البسطة مفعول مقدم لقنا

هذا هو السبب وجاهل انفسه ذلك الشيء الى واجب الوجود
 ايضا بالنظر الى نوع ما يؤدي الى خلقنا لا يمكن بل انفسا
 كنوع حضرة البر ما يشبه الى العتور على الكثر واما
 بالنظر الى شخص الحرفان الشيء ما لم يتخصص لم يوجد
 وما لم يوجد لم يوجد فكذلك الانفاق كالامكان وهو بالنظر
 الى ذات الممكن وتخليصا للذهن اياه الى مهته ووجوده
 ايضا واما بالنظر الى نفس الوجود الى ايجاب العلم فكذلك
 محفوف بالفرود من مونا خير لغد طبعها هذا اخر اقسام
 صفته اخرا الى كليمه النظام والاسباب المعتمد الى الوجود
 فثابته وما بالحر كنهه هي هذا غلطوب كل شيء لم يطلب
 من صاحب نعم الاضرام وقطع الخربق وعدم الوصول
 الى الغاية ونحوها بالقياس الى سائر الانسان الكامل الذي
 خلق الله وخلق الاشياء لاجله وبالنظر الى غايته فاذا
 مثل النبات او الحيوان او الطفل المنقوع من الانسان لم
 يبلغوا الى الغاية وادخلوا فانما قصد الغاية الثانية لا الاول
 وهذا الخشب ايضا بالنظر الى النوع والى المثل لا خلاها
 لسعد وانت ان كنت ذا قلب مؤمن وعلم دوام تغيره
 فاعلم وعدم نقاد كليمه وان كليمه الثام بابا لا يواب وان الله
 لم يخلق الممكن ههنا وعناد ديت ان كل ممكن لا بد له من
 من المكنون على يابه ما ليس مودونا لبعض من الاخماس
 من نعم بالقياس بالسلطنة الحسنة ففي نظام الكل كل
 منظم اشادة الى ما ذكرنا من الغاية الاولى في العلم

سبطا ومارا و...
بسم الله الرحمن الرحيم

في احوالها و...
بسم الله الرحمن الرحيم

او في احوالها و...
بسم الله الرحمن الرحيم

در و او ما بعد معطوفات عليه او ما لا يركب وتذكر القيم
وفيها بعد مرعات للفظ فالفاعل البسيط كالمبتدأ الاول وال
كثرة رجال يحكون شيئا والمادة البسيط كالمبتدأ والمركبة
كالعقابر للربا في والصورة البسيط كصورة الماء
والمركبة كصورة البنان والفاعل به البسيط كمنع
لاكل والمركبة كالنخل وفعل القمل للبرحى وما هو الفاعل
والامثلة واصحهم اوضح فالفاعل العام ما ينقل عنه
كثير كالنار المحرقة لاشياء والخاص ما ينقل عنه واحد
من عليه المادة والصورة العامة كصورة الكرسي طلقا
والخاصة كصورة هذا الكرسي والخاصة العامة كاسمه
الصغير لشرب السكجبر ولشرب الشفح والخاصة كلفا
رند صديقه الخاص **العلم** او ما هو **الجزء** فالفاعل الكلي ما يكون
غير مواردا لما ازاله من العلول بل اعم كالطبيب لهذا العلاج
الجزئي لهذا الطبيب لهذا العلاج او كالطبيب للعلاج ومن
عليه المولى اذ **اشبه** او **عزضه** فالفاعل بالذات هو الذي
لذاته يكون مبدء للفعل والفاعل بالعرض مثل السموم بنا
للبز مع كونه حارا ما يلعب فان فعله بالذات ان الله الصنع
واذا ان الله الصنع حصلت الرودة ففعلنا في البود كذا
للفاعل بالعرض اشياء فان شئت فارجع الى كبرهم والمادة
بالذات ما يفيد شيئا بذاته وبالعرض مثل ان يوجدها
مع من المقتول فيجمل مادة لم يجل مثل الماء للهوا والنقطة
والنقطة للذات فان الصورة المائية او النقطية

فراشتر نافر است مده
فراشتر نافر است مده
فراشتر نافر است مده

او النقطية عند القول ولا يدان بطلان عن المادة والصورة
بالذات كشكل الكرسي والعرض كالسواد والبياض والذاتية
بالذات كالصحة للدهاء والعرض صفة كثره مذكورة في
كثيرهم كما بالفضل او بالقدرة والامثلة واصحهم **العلم** **مطلقا** اياه
من الاربع دوا **خسر** في ايجام العلم **العلم** **اذا انتهى** **فانتهى**
ذات مده اى علم صاحبه مادة **فمده** اى زمان الثابت **فمده**
اى مده الثابت **فمده** اى مده الثابت كذلك لبيان **فمده**
منفصل اى منفصلها منها بوضع خاص **فمده** فالقوة الثابتة
لا تؤثر في القدر واما وقت بل اذا حصلت فيها وضع خاص في
محازات خاصة والنشر لا يقتضي الارض كبقا محقق بل فيها
خاصة او ما في حكمها ولم نشر الى دليل المستلزم مع قوله بل
في الاول اذ بمقتضى نبوت الحركة الجوهري في القوى والطباع
كل قوة تحمل الى قوى كطيفة واحدة منها مفعولة بالمدى من جهة
ذاتها واثرا واشترطا الوضع ايهن سهل التبل بعد تصور
اصباح القوة الى المادة في الوجود يستلزم احتياجا
الهي في الامكان لرفع الامجاد على الوجود الاحتياج الى المادة
في الامجاد فلم تكن محتاجة الهي في الوجود لان القوى في الفعل
عنى في الذات فلم تكن محتاجة الهي في الوجود لان القوى في الفعل
للمادة هدف منفس بظهور ان القوة اجسامية وذاتية
او ساء الى اللطيف **سوء** في احكام مشترك بين العلم والعلول
منها ان **شرائط** مفعول مقدم **الثابت** **ما يصح** **بالجزم** لان
كله ما شرطه **مجهول** **فك** **يجوز** **تختلف** **المادة** **على** **الذات**

ليحصل بها القوة وضع
مع منفعلها او الامم تكن
مخاضة الى المادة في
الانجاد

في المسائل الخمسة والعشرون
في ترتيبها

الاجزاء والجزء الاخر وكل جيبته وبين جيبته اخرى ابته
جيبته كانت من السلسلة مفتاه ضرورية كونه محصورا بين ما هما
فالكل ايضا مفتاه وقالوا هذا حكم حدس يحكم به العقل المتحد
وليس من قبيل حكم على الكل ما حكم على كل واحد كان يقال كل فرد
من هذا الذراع دون الذراع فالكل ايضا دون الذراع بل من
قبيل ان يقال اذا كان ما بين نقطتين طرقا المقنار المفروض
وانه نقطتين فهو من جنسهما على الاستبعاد لا من قبيل على
الذراع هذه المقنار المفروض من لا من قبيل على الذراع واما قول
صاحب الشواذ انه ما بين كذا وكذا دون الذراع فالظاهر
انه سمعوا ان المفروض انه ذراع فكيف يكون دونه والسبب
الدام قدس سره في الغيات لم يكلف يكون الحكم حدسيا
فقالوا القانون الضابط ان الحكم المستوعب انما هو لكل واحد
واحد اذا صرح على جميع ثقاتها لوجود لكل من الاما حده طلقا
منفردا كان غيره او ملحقا على الاجتماع كان ينسحب دونه
على المجموع الجملي ايضا من غير امراء وان اخص بكل واحد
واحد بشرط الانتقال كان حكم الجلب غير حكم الا اما استوعب الاول
كالحكم بالامكان على كل ممكن والثاني كالحكم على كل انساني
بابشاع رقيق اياه ومن دليله ان سطحا الطرف وهو التبع
فيه الشيخ في الهيات النفا محسولة ان كلا هو معلول وعلة
معاه وسط بين طرفين بالقوة فالو شملت العلم لا
غير انها به كانت السلسلة الغير المتناهية ايضا علة ومعلول
اما انها علة فلا انها علم معلول الاضواء اما انها معلول فلا انها

ومسألة السادسة والخمسون
في ترتيبها

فلا ضابطا الى الاحاد وقد ثبت ان كلا هو معلول وعلة
فهو وسط ضيقون سلسلة الغير المتناهية وسطا بل هو
وهو حال فلا بد ان ينتهي الى علة محصورة من دليل من
وهو ان كل سلسلة من علل ومعلولات متناهية يقتضي ان
يكون بحيث اذا فرض انتفاء واحد منها استوجب
انتفاء ما بعده فاذا كان كل سلسلة استوعبها المعلول
على الترتيب يجب ان يكون فيها علة او لاها لا
جمله مراتب السلسلة لان هذا خاصية المعلولية والمعلق
مستوعبه اياها من دليل ضابط وهو انه لو شملت
العلل والمعلولات الى غير النهاية لزم زيادة عدد المعلول
على عدد السلسلة وهو باطل ضرورة تكافؤا السلسلة والمعلول
بيان اللزوم ان كل علة في السلسلة فهي معلولة على ما
هو المفروض وليس كلا هو معلول فيها فهو علة كالمعلول
الا من دليل مسألة الاستبعاد فذكر الغاراني وهو
انه اذا كان ما من واحد من احاد السلسلة الغير المتناهية
الا وهو كالتواحد في انه ليس يوجد الا وجودا واحدا
من قبيل كانت الاما ذلك مفتاهية باسرها تصدق
عليها انها لا تتصل في الوجود ما لم يكن شيئا من دراتها
موجودا من قبيل فاذا كان بداهية العقل فحكم بان ما لم
يقصد في تلك السلسلة شيئا لم يوجد شيئا كسلسلة الوجود
شيئا بعده وغيرها ما هو مذكور في المطولات فان
مهما اى هذه المذكورات وغيرها شبه المقصود ان

المقصود ان

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
ورأى في العلم نوراً

فهرگان علی جوهر و جوهر نسیم بر اگر دیدار و دونه نفس آواز یقیق
چندی از دل بیرون شود ان منها اگر چه خدا حبس الا عقل الفارق
المرض یا گوشت خور نفس
الکون فی کونش و نه کونش

قوله المحمدي في كتابه

وایں صحرایہ میں کدو کا پتہ

في الجوه والعرض وفيه فريد القيد الأول في رسم الجوه
وذكر اشياء الجوه هو المهيبة المحصلة اي لا اعتبارا بغير القيد
اذا عرفت في الدين لا موضوع له وهذا كقولهم الجوه هي
اذا وجدت في الخارج كانت لا في الموضوع فجوهر كان محل
جوه هو هيولى وجوه حل اي في جوهر فهو من هو اي
من الصور بين المهيبة والترعية فالجمع منطقي وجوه
ليس بذلك وهذا اي جوهر ليس محل الجوه وكما لا في جوهر
ان منها اي من الجوه بن الحار كعب فهو جوا اضافي
جوه ليس محل الجوه وكما لا في جوهر وكان بدون الذي
منها فهو مقارن نفس اذا استلها مصيعة المضارعة مما لا
اي وان لم يعلل بالجسم فهو عقل المقادير مرفوع على القطع
من النعنية كما في قوله تعالى وكل كل من لمة الذي جمع كما
وعنده ويمكن ان يعلل بدونه اي ودونه هو المقادير
ثم ان المضافه مباحث طويلة الذي بل عقد فالأكثر في هذا
عليه للعقل في الالهيان واللبا في الطبيعيا الثانية
في رسم العرض وذكر اشياء العرض ما يكون كونه في نفسه هو الكون
في موضوعه لا شئ اما كونه في نفسه فلا استقلال له في الفعل
واما كون هذا الكون عين الكون في الغير وكونه كونا رايها
فلا خطه حاله في الخارج انه امرنا علم يمكن بحيث يكون
له استقلال ثم يطين عليه الاضافه الى الموضوع بل الاضافه
عين وجوده وان لم يكن عين مهيبة الا في معزلة الاضافه
مع ذلك لم يكن وجود العرض من معزلة الاضافه اذ ليس كل

والله اعلم

که در هر وضع در این امر
و چنانچه بقدری برای تعظیم
الکرم باب اول فصل
فصل اول از وضع و غیره
فصل دوم از وضع و غیره
فصل سوم از وضع و غیره

كل من كان له إضافة أو إضافة بله في المضاف
الاشارة ان كل وجود عين المضاف للمضاف
مقولة والمبدأ إضافة اشارة على جميع ما سواه
وليس مقولة كم وكيفية وضع وابن ولد وهو اسم اخر
الملك والحدة في فعل ومضاف في الفعل شيئا
القصود في العلم فتكون ثلثة في الثلثة اي بالمقولات
الثلثة وهي الكم والكيف والذات وهي شاملة للشيء الذي
يصل الى سطحه في كل واحد منها جنسا عاليا او باسما
وهي هذه الثلثة والحركة في الاول المصاحب لها المصاحب والذات
للشيخ الاشارة في **الثالث** في البحث عن اقسام العرض
عشر في الكم **المبدأ** فيخرج ما يقبل القسمة بالذات
وهي ثلثة اي من الكم **المبدأ** هو متصل ومنه ما هو منفصل
بشيء بمعنى ما **المبدأ** هو اوله متصلا اخر في مواضع اخر
فما يقبل ما أي كم بعد قبول القسمة **حد** **المبدأ** واحد
المشترك ما يكون نسبة للشيء ثلثة وحادثة بمعنى انها
ان اعتبر بذاته لاصلا للشيء ثلثة يمكن ان يعتبر بذاته للآخر وان
اعتبر بذاته لاصلا لهما يمكن ان يعتبر بذاته للآخر كما انقطعت
في جزئي الخط وانقطعت في جزئي السطح والسطح في جزئي الجسم والان
في جزئي الزمان بخلاف المنفصل اذ الجسم اذا قسمتها
الى ثلثة واشتبه لم يجد فيها حلقا مشتركا والافان كما ولها
مما كان الباقي اربعة وان كان واحد من خارج كانت
الجمل ثلثة وكلها خلف ثلثهما وهو المنفصل يكون

والجانب من أقسام المرض

الاعداد فقط اول وهو المفصل جيم تعليمي وهو الكمية السارية
 في الجهات الثلاث للحجم الطبيعي و سلح تم خط فذلك المقسم
 الى هذه الثلاثة ذوا الوصف اي الاتصال بالانقسام كما ها
نرا صفا في الوصف اي نرا صفا و رجل من صفا الاشا
اي صفا ربها والثبات اي هذه الثلاثة كم متصل فان في الاشا
المتضمن لذات اي هو حيث يكون متحد كل جزء منه بجزء الا
تكونه بجزء الانقسام لا ثبات له يوصف من الوجه فالزمان كم
متصل غير فان الذات وليس كم قابل الصدق كالحجر فان المفصل
بعض انواع بعض البعض فان الخط عارض المفصل مثلا و
المتفصل بعض انواعه مفهوم للبعض والعروض والمفهوم
منايات للمتفصل و ان الاشا ذات الموصوف شرط الصدق
موم بين شبهتين وهنا ان انواع اي انواع الكلم الجنس في ضمن ا
المفصل القادر لشئ المأخوذ تعليميا المسبب بالارباع الضهر
الى مطلبي الكلم من تعليم بانه نزد كل من المقادير لا شرط
شئ اي من غير الثبات الى شئ من المواد او الحال يكون
جاء تعليميا لان العلوم التعليمية يحتوي عنها اذ لك وسميت
تلك العلوم تعليمية لانهم كانوا يقتضون بها في المعلم وا
اي بالك ثلاثة احكام موجود ما يعده اي شئ يقضي بالك المفصل
يوجد فيه الواحد هو عاجد جميع انواع مع ان يوجد بعضها
بعضها والمفصل قابل للجزء فان قابل للتقدير والتقدير مادة
الواحد فان للمشاهدة منه اي هنا الشاري
اي بعض بعض وهو للمساوات واطلا في الصدق عليه مع كونه

وسلح تعليمي خطا تعليميا

كونه عدي باصطلاح للمنطقيين لانهم لا يترطون في الصدق
كونه او جوبي بين ولذا سمي الشيخ الربيع الاسامي الكلمية من ذلك
للعجبة الكلمية وكما في بعض من العلوم الغير القطعية كقوله لا يوجد
تعاينه في الحجم اي لا يها ما اخوذة على سبيل عدم الممكن لا السبيل
المطلوب فانه ليس من خواصه هذه الثلاثة مع قبول الصدق
الذي عرف الكلم من خواصه وانما تعرض لغير ها بوساطة فان
رواها اولا الدلالة عنه في الكيف الكيف ما هو الصدق
اي هبة فانه يخرج الكلم وان يفعل وان يفعل لم يخرج
الاعراض السببية ويقتضي عطف على مفهوم بالذات فخرج الكلم
وهو المأخوذ من الاشا بعض انواع البعض ويقال للكيفيات
الضائية كالعلم والارادة والقدرة والحيث والشجاعة ونظرا
وتما بها ما ان يخرج من بعض للكيفيات المختصة بالكليات
كالاستقامة والاعتدال والكل فان الاشا هو القوة واللا
ويقال للكيفيات الاستعداد من الاستعداد الشديد
المجاوب للافعال كاللبن والمرأضيه ومخرها وهو المسمى
باللا قوة والاستعداد الشديد الى الجانب اللا افعال كال
لصلابة والمصاحية ومخرها وهو المسمى بالقوة ورافعا
موسم بغير قوة ظاهرة من الكيفيات الملموسة كالكيفية
القائية والافعال التي هي ابدا الملموسة ومخرها والذات
كالعدم البسيط الشمع ومخرها والشمع كالارواح ا
الطبيعية والمنشئة والمنشئة كالاصوات والبحر كالامنة
فان الان من بيان لكيف موسم افعال والافعال والكيفية

من

المحسوسه ان كانت راسخه كصفة الذهب وحلا وفي الفصل
سميت انفعالات لانفعالها من عندها وتكونها محسوسها
او عوفا نامة للبراج الى اصل من انفعال العناصر وان كانت
غير راسخه كحمة الخيل وصفه الوجه سميت انفعالات لانفعالها
والمهاشدة هذه التسمية بان يتفعل فهي وان كانت متاخره
للعلم الاول في وجه التسمية لكن ما ولوا التفرقة بين التسمية
فمنقص من الاسم شيء فيها على حضوره وهو عدم شيئا
فقد انزلت في محسوسها المذكورين بقولنا كالمملكة او غيرها
محسوسه بين المعطوف عليه والمعطوف والى معنى ان الكيفية
الانفعالية كالمملكة والكيف المعنى الانفعال كالحال فالاول اعم
الانفعالية هو ليس براحة كالحال انفسر الانفعال الاصطفاي
اي الانفعالية والانفعال المحسوسه في كونه كالمملكة والاول
المفسر في الحاصل ان كل من هذين مع كل من هذين مناسب
في الوجود او عدمه الا ان موضوع هذين هو الجسم فكان هذين
ملكه وما للجسم بخلاف هاتين فان موضوعهما المفسر غير
في العلم اني وان لم تتبع الكلام في الكيفيات بل في سائر المقولات
الوجهية الا ان العلم لما كان اجلا الكيفيات كان يجهلي ان
نظر من الجاهل فقلت علم وان يدرك مراتب ان بعضه حي
بعضها حي هو ذهنيته فان كلمات الجواهر جواهر ذهنية وبعضها
جواهر خارجية مجردة نفسيه ومجردة عقلية كعلم العقل
والنفس بذاتها بل بعضه اعني المراتب واجب وهو علم واجب
الوجود بالذات بنبأه فانه من ذاته فبعضه بمعنى علمه

علمه تلك المراتب من العلم ليس العلم كبقية فهو اجل مراتب
يحتسب في باب التكيف الا ان بعضه كبقية نفسه بل بعضه
الاول منها معنى مصدره وانما هي في هذا الجاهل من حيثها الذكر
من تلك الامكانات في جسمه اي جبر العلم احوال هو علم كفه كاهو
المشهور وانما كاهو كاهو كاهو كاهو كاهو كاهو كاهو كاهو
فليس في محسوسه بعد ما تشكك علم اذ يدرك مراتب ان متعلق
بالذات هاتين انفعالاته اي في عقلنا رسم محسوسا في ذاتنا
عقلنا بشي واخضعه ليكون امره انفعالاته في العقل
لخروجها من النفس الى الكمال ومن القوة الى العقل من مرسى
اي المرسوم بالذات الذي وجوده في نفسه هو وجوده للذات كانه
اي المرسوم انفعالاته الى المرسوم بالعرض فخرج اي اذا علمت ذلك
فعلم انه يخرج انفسه وانفعالاته الى المرسوم الذي الذي
وكيفها ما علم اي علمها لوانه كيف بالذات وما العقول ما علمها
او انفعالاتها من باب انشياء ما بالعرض بالذات
ومن تلك الامكانات نفسيه وهو محسوس كذا محسوس في الذات
اي في العلم بالذات ما اي ليس محسوسا في العلم المحسوس في المحسوس
خلا فالشأن فانهم محسوسه في علم كل علم بالنبأه وحصل العلم
بالغير المحسوسه حتى انهم راوا ان علمهم بالغير مثل الامكانات
او شاي وليس كذلك بل المحسوسه باب في العلم بالمعلوم المحسوس
وعلمنا المحسوسه ان كانت الكافة تشبهه كان المراد بالصوره
هي كالحالات بناء على ان العلم بها بالاشارة والعناية وان
كانت تشبهية كان المراد تشبه العقل بالقوة بالقبول

بناء على الجدل بانه اذا كان علم النفس هبة الصور وهي ماثلة
فذلك قابله ونسبه المعنوي الى الغالب بالا مكان حضوره
كان علم العلة الفاعلية بالجلد حضوره بطريق الاول لان
نسبه للعلول الالفاظ بالوجوب سببا الفاعل الالفاظ
من اللين المحض الى الالفاظ الكمال ليس فائده ولا شدة
عن حيطه ووجوده وسعة قوته فاقه حاجته الى صورة تكون
وذهبه لا تكساف عليه فاولى حصوله في صورة شبيهة
حاصل للشيء والذات اي حضوره في صورة شبيهة للشيء
له اي للشيء ولهذا فالعلم المحض هو العلم الذي هو عين
المعالم الخارج عن العلم بقضيه او اجالي فالاول هو العلم بالاشياء
المستندة بصور متواترة متفصلة بعضها عن بعض فاذا شئت
عن عده مسائل احكامها من شيل فانك تجد جواب الكل خارجا عنه
حالة بسيطة هي ذلك ثم للتفاصيل ففئة العلم الواحد السبيل
بالاجرة اجالي فاذا شئت في التفصيل من ثباتها فانك
اشرت الاحتمال في ذهنك بصور مستندة فهذا هو العلم
التفصيلي كذلك له فئة اخرى هي انه فاعلي او فاعلي ثم ان فاعليته
اي فاعلي العلم ما هو سببها كماله لا فاعلي من المرسوم
من بيانته وانما المفضل هو المرسوم مراعات المروي فانه مذكور في
المصراع الاول والجار والمجور خبر في الغرض ما في الاعيان
حصل كان العلول سببه وكان السبب المسبب متعاكسان
فيما بين اول وهو القطع يحصل ما في الاشياء غير
غير في الاعراض النسبية فيها الابن والشيء هبة محض

محصل من كونه في المكان ^{سببا} ابن فحيت فلنا هبة اشرا الى الالفاظ
خاصه وكون خاصه وليس مجرد نسبه الشيء الى المكان كذا نظا
وعن وهو الهبة الحاصل من كونه الشيء في الزمان وكذا الشيء
في الزمان اعم من كونه فيه من كونه في حده منه وهذا الا
كالوصول والمماسات وغيرها من الايات ولذا
يسئل عنها بمشي ثم كونه فيه اعم ليقم من كونه فيه على وجه
الانظيان كما في الحركة القطعية او الاعلى وجه كما في الحركة
الوسطية ومنها الحية هبة محصل لامل ما يحيط
مكون امتانة الهبة لادنى ملائمة ويمكن كون ما عتد
بالشيء حية حالكون تلك الهبة ينقله اي ينقل المحل
لنقله اي لنقل الشيء ^{مفيدة} كما يقال الحية نسبه الشيء
الى ما يحيط به بحيث ينقل بالثقل وهذا يفترق عن
الابن اذ لا ينقل المحيط بالثقل المحاط هناك والاطاط اعم
من الثاقبة وغيرها فتمثل الثقل كالنقل من الخليل
ومنها الوضع الوضع هبة كثر حاصل من نسبه
من نسبه الامور الى اجزائها الشيء بعضها الى بعض ومن نسبه
اي نسبه الامور الى الخارج اي الى خارج عن ذلك الشيء سواء
كان في داخله ام خارجا كالقيام والعمود والاستلقاء
والانبطاح وغيرها فالقيام مثل هبة في الانسان
نسبه فيما بين اجزائه ويجب كونه راسه من فوق ورجله
من تحت ثم الوضع ^{للمكان} لكون الشيء بالجزء بالهبة
فدحرجا لنقطه ذات وضع هذا المعنى دون الوحدة

كالشئ الراسطة لها الاكلا سوداء وجه الفضاوا ايضا من الشئ
 موجود ومشتق لعل مفهومة هو **الشيء** **الذي** **الصفات** **من** **قبل** **اضافة**
 الصفة الى موصوله كالحسن وجهه لان الرقي في المصراع الاول على
 ان اشترطية **الوجود** **والمادة** **به** **صفتها** **الوجود** **الذي** **ثبت**
 اصله وان به صفة كل ذي صفة **كان** **واجبا** **للرأى**
مع **الامكان** **معنى** **الفقر** **والثقل** **بالفقر** **لا** **معنى** **سلب** **مرددة**
 الوجود والعدم لان شئ الوجود لنفسه فردى ولا معنى
 شأوى شئ الوجود والعدم لان شئ الشئ الى نفسه
 ليست كشيء فقيضه اليه لان الاولى مكتبة بالوجود
 الثانية بالامتناع **فما** **اثنى** **على** **سبيل** **الخلق** **لان** **ذلك** **لصفة**
 لا تأتي لها حتى تغلق به وتفتقر اليه بل طارفة فشيء فاشبه
 هي لا غيرها والعدم والمادية صالحة معلومة او على سبيل
 الاستقانة بان تكون للرأى بالوجود مئة من تلك
 الحقيقة فاذا كان هذه المنة مفتقرة الى الغير استلزام
 الشئ بالذات دفعا للدور واللسل والاول او ثنى واشرف
 واخص **حس** **عليه** **اى** **على** **الوجود** **كلها** **من** **الصفات** **التي** **منع**
 اى يمكن بالامكان العام وبلا لزوم **حجم** **على** **الكلم** **اى** **الوجود**
فعل **حاصل** **ان** **شغل** **الصفات** **الكل** **لبي** **فقل** **اذا** **كان** **هذه**
 العلم مثلا فاجبه فهو لا استلزام منه كمال العلم الثاني يجب
 ان يكون في محو صفة بالذات وفي الارادة ارادة بالذات
 وفي الاشارة اشارة بالذات حتى تكون هذه في شئ لا ما
 لذات وانما غير ناعن الصفات الكلا لبي بذلك للشارة الى

العيار لمرة الكلا وهو كل يمكن بالامكان العام للوجود ولا
 يشترط عرو منه للوجود فخصه استعدادا كالمعلم لا كالبيا
 تكا هو كذلك يجب انائه للواجب ولما كان لقا بل ان يقول
 فيلزم تكثرا الواجب بالذات دفعا به **انه** **ثم** **اي** **يصر** **قد**
 اى الصفات **جها** **ما** **كيد** **في** **الذات** **والمصدق** **في** **الكثير** **فيها**
 في صفات **ان** **عاش** **من** **وجودها** **لا** **وجودها** **واشترع** **مظاهير** **كثيرة**
 من ذات واحدة سابع لا ينظم به وصفها وما خزن من طرفة
 الالهيين بل المتألهين في اثبات الحق صفة صفاته تعرضنا
 لطرفة غيرهم فقلنا **ان** **الحكم** **الطبيعي** **الناظر** **في** **المسما** **بها** **دافع**
 في التقدير هو موضوع علم **طريق** **للمركبة** **الاضافة** **ببانية**
ما **اخذ** **لشي** **في** **الاثبات** **سبيل** **سلك** **في** **سبيل** **طريق** **للمركبة**
 نفسها بان الحركة لا يبدلها من محرك والمحرك لا يحثي الى
 محرك غير محرك اصله دفعا للدور واللسل واما سلك
 طريق حركة الافلاك بابها ليست طبعية بل يقاينه فهي
 لغاية ليست شفهوية ولا غشبية لبرائتها ولا ايضا انفع
 اليها دونها اذ لا وقع له عندها ولا بعضها لبعضها والالم
 يشد عند الاصنام الى حد فيكون غائبا امر غير جازم
 اما واجب او منتهى البرور بما سلك طريق حركة النفس
 ما يها في اول الامر بالقرعة ففي خرفهما من القرعة الى العقل
 لا يبدلها من مخير فاعلى وهو اما الواجب **ان** **منتهى** **البي**
 لا يبدلها من مخير غائى فان الحركة طلب والطيب لا يبدل
 من مطلوب كل مطلوب شاله النفس لا تنفقه عنه ولا

ولا ظهري دونه حتى تقف على باب الله تعالى وترد على هذا
فلا بد ان ينتهي المطالب الى المطلوب به فظهر ان المطلوب
هو المطلوب اما من طريق **حديث العالم** لاننا اثبات صانع
فداسخ من المتكلمين فانه عن **فهم الصدوق** خرج لان مناط الحاجة
الى العلم وهو الامكان فقط لا الحدث ولا الامكان مع الحدث
ولا الامكان بشرط الحدث **عشر** في توضيح **مرقا** **الوجه**
مفعول مقدم والمراد به الوجود بشرط **لاكثر** لم يفسر ما هو ذلك
بالنوع الحقيقية لانه اوضح الوجود **اما التوضيح** مفعول
اشفى هو المطلوب **الا** اي فان لم يقتض الوحدة فلا يمتثل **اما**
ان يقتضي الكثرة **الا** يقتض الوحدة **ولا الكثرة** فقط **الاول**
ما فانيته **حاصل** اذ ذلك الواحد ايضا على طباع ذلك الكثير
بذاته والمفروض ان هذا السخ يقتضي الكثرة فلم يوجد به
واحد فلم يوجد به كثير لان الكثير مبداه الواحد فاذا
كثر فانه بذاته ابطالناه وعلى الثاني كان كل من الوحدة والكثرة
عقبا لم يلبزم ما شرنا اليه يقولنا **اكان** مرعا الوجود الله
هو الواجب **فصل** **فصل** بالغير **بها** ان **تركيبها**
ع **اه** اوضح من مرع الوجود **ان** **بعد** **ان** كان الوجود الذي
هو الواجب مستندا **اما** اي تركيبا **به** **امنا** **ز** **وما** **به** **اخذ** **لان** **الوجود**
الوجود مشرط **بها** **وما** **به** **الاشتر** **الى** **الذاتي** **بشئ** **ما** **لا**
الذاتي وهذا هو التركيب **عشر** في ذكر شبهة ابن كونه و
دفعها **هو** **بيان** **بلام** **الثالث** **فقد** **ما** **الفشا** **لا** **بعض** **ها** **حتى** **يلزم**
التركيب ولا يامر **ذا** **يدعي** **يكون** **الواجب** **في** **هو** **بشئ** **معلل** **و**

ويكون وجوب الوجود مهيته نوعيه **لان الكثرة** **استند**
اي هذا الكلام اليه استند **بها** **له** **كنا** **لم** **لا** **يجوز** **ان** **يكون**
هناك هو بيان بسبب بيان مجهولنا **الكن** **مختلفان** **بها**
للمهية يكون كل منها واجبا الوجود بذاته ويكون مفهوم
واجب الوجود متزعا منها مفعولا عليها **فولا** **عرضا** **وما**
يقال في دفعها **انه** **جند** **يكون** **وجوب** **الوجود** **عرضا**
معلل فلم يكن شيا منها واجبا الوجود **بها** **هو** **واجب** **الوجود**
بل شئ ذلك الشئ واجب الوجود **وقد** **اظهر** **فهي** **في**
بانه يلزم ذلك لو كان وجوب الوجود عرضا بمعنى المجهول **بها**
لصية ومن عوارض الوجود وليس كذلك بل العرض معنى
الخارج المجهول ومن عوارض المهية كالشبهة فانها عرضا
للاشياء **الاص** **مع** **انها** **شترع** **من** **نفس** **ذاتها** **فهي** **مستلزمة**
لحتمها في ذاتها **وهذا** **في** **كل** **مبدئ** **العرض** **وبين** **الذاتي**
حيث قال كل منها واجبا الوجود بذاته **فالمراد** **بالعرض**
ما عرضت وبالدائفة الذاتي في باب البرهان لا الدائفة
في باب ايساغوجي **قدع** **هذا** **واضع** **الشبهة** **بان** **طبيعه**
ومفهوم **واحد** **ما** **فانيته** **انترعت** **ما** **اي** **من** **اشياء**
بها **هي** **مختلف** **كالحيوان** **المتشزع** **من** **الانواع** **المختلفة**
من **جهة** **انفائها** **في** **مفيدة** **لا** **من** **جهة** **اختلافها** **بالفصل**
والا **لشأن** **المتشزع** **من** **زبد** **وعمر** **وغيرها** **من** **جهة** **اشياء**
في **تمام** **المهية** **المشتركة** **لا** **من** **جهة** **اختلافها** **من** **بالعوارض**
الشخصية **وقد** **علمها** **النوافي** **منا** **ان** **العروض** **المتشزع**

من الأجناس العالمية البسيطة المتخالفات بنهاج ذواتها وهذا
من قبيل ما فرضه هذا الرجل إنما ينشزع من جهة اشتراكها
في العوض والحلول في الموضوع وإذا وجد في الواجبين
المفروضين قدر مشترك تحقق في كل واحد منهما ما به الأبطال
ليتحقق الاشتباه فجاء التركيب بل أن **شئاً** من صفات
في شئ من الموارد غير مصداق واحد ليس معنى **المعنى** فإذا
أدغم **شئاً** الذي في واحد من المستوفات والمصاديق
لو تكررت **أما** **شئاً** **أفقه** أي هذا المعنى الفارد وانزع
منه مصداقه عليه فلم يكن منه أي من ذلك الفارد إلا
الأخر لكونها فائدة لهذا الخصوص **شئاً** **أفقه** **شئاً**
المخصوصه **لشئ** **شئاً** في أحد ذلك المعنى ومصدقها
لواحد مشترك يعني القدر المشترك بين المصاديق وهو المحكي
عنه والمأخوذ منه **فقط** إذا خصوصياتها لم تكن وقد مر
في أدل الأموال ما شاع في المقام **بها** **أفقه**
التوحيد وهو أن الكثرة أن كانت نوعية فيا لمهيات
وإن كانت عددية فإن كانت في الجواهر فيا المادة ولو أضافها
وإن كانت في الأعراض فيا الموضوعات **وصيت** **أفقه**
وصية **ولا** **أفقه** **الغالب** **الواجب** **عن** **الكل** **شئاً** **أفقه**
عشر في توصيف العالم البراهين السابقة على أنه لا شيء
لواجب الوجود في الواجب الثاني بل في الوجود الحقيقي
أي الموجود في نفسه لنفسه بنفسه ليس **شئاً** **أفقه**
وصية العالم ثم أفتينا وصية الاله فقلنا في **أفقه**

شعاع بقولنا **عالم** **أفقه** وهو مضمحل **بطل** وأما قلنا في **أفقه**
العالم العقلية كثيرة لزوم **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه**
فمن هذا العالم لكان شكله الطبيعي هو الكرو والكراتان
إذا لم تكن أحدهما محيطاً بالآخرى لزم **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه**
الكرتين بالنقطة سواء **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه**
المشرك وأما المختص بكل واحد من المتخالفات النوعية و
المماثلة العددية ففي الأسفار والمبدع والمعاد فقلنا **أفقه**
المعلم الأول والشئ الرئيس من شأنه يرجع إليها ثم **أفقه**
نفساً عالم آخر سوى هذا العالم أردنا أن نقول هذا **أفقه**
وأحد الأجناس والأصناف فقط بل إن كبير واحد
بالعدد باعتبار النفس والعقل الكبيرين للذين من عالم
الوعدة باعتبار أن الوجود في الكل عين الوحدة والوعدة
الحقة الكلية ولا سيما بالنظر إلى وجهه إلى الله الواحد **أفقه**
بالحق المشع الذي هو على كل حال حاضر وغائب شهيد **أفقه**
فقلنا أن **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه**
عقلاً سمحون مجيد ربهم لا ينامون وموحدون في شئ
جباله لا يفترون لمكان قدسهما المتعلق بها وعقولها
المشبهة بها وفي بعض الآثار النبوية الطه السامو وحلها
أن فاطمة فيها موضع قدم الأديب ملك رافع أو صاحب
أفقه **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه** **أفقه**
أشرف الأعمدة ولما الرباسه كذلك الشمس الإنسان
الكبير سيد الكواكب والأفلاك وله الرباسه على كل **أفقه**

خبرها **الأعضاء** الآخر **الإنسان** الكبير من **الرئيس** ^{سنة} **والله**
 وقد جعل الرئيس في الإنسان الصغير باعتبار سبطه وبأنا
 في الماء السبعة السبابة وقد ذكر العرفاء الشاؤون في
 التطبيق كلمات حجة لأصبعها هذا المختصر **الجسم** **العضوي**
 فقبل كان **أوصفها** **بجيب** **الأفلاك** **كأنه** **بالدوام**
 إلى ما شاء الله **مدد طعنها** أي قبله **فلما** **يفتح** **عند** **صورة**
 بعض العنقريات فما نحن بصيدته من أن العالم كله صوان
 بل **مبدأ** **العدم** أي **الحكاية** **الأشعة** **أولاً** **القطنة** **عناصرها**
 في الإنسان الكبير **تحت** **الثانية** في الإنسان الصغير إشارة إلى ما قال
 الشيخ الرئيس في كتاب المبدأ والمعاد وأعلم أن اسم السماء و
 اسم الكل واسم العالم كما تستخدم على سبيل الأسماء المترادفة
 كأنهم لم يكونوا يعيشون بالجوهر الفاسد الذي يشمل عليه
 كثرة الفرقان أصغر بالنبذة إلى العالم السائر من الحصة الخاصة
 في بيت حيوان بالنبذة إلى بيئته ثم إذا قيل حيوان لم يدخل تلك
 الأعضاء في جليده ولم يجمع عدم حيوانها أن يكون الجسم الذي هو فيه
 حيا والكل عند فهم بالقباس للمبدأ الأول شيئاً واحداً من مفعله
 عقليته وله عقل مفاد في فهمه عليه وربما قالوا كل السائر بالاول
 فإن كننا من الأفلاك مستخدمين ثابته بأن يبينها جوماً الكل
 وحركتها حركة الكل ويجب أن يكون هذين الاستعمالين ثابته
 يقولون عقل الكل ويعنون به حقيقة العقل المفادعة لأنها شئ
 واحد نفس الكل ويعنون به العقل المركب بالشؤون للكرة
 الأرضي الذي هو أولى بالشؤون هذا الجهر المحض ونفس الكل و

ويعنون بها النفس المختصة بخبرك ذلك الحجم انتهى فلا يكون
 الغنم والعنقريات بمنزلة مجزئاً ثابته اعتبار صفاتها ونفاسها
 بالنسبة إلى السبع السداد لا ينافي كون الإنسان المسئول منها خليفة
 الله في الأرض ومظهر أسامته وحمل صفاته وخلوقه بالاشياء
 لأجله لأن ذلك باعتبار عقله للشفاء واتحاده بالعقل الفعال
 فلا شبهة لكل أفراد القائمين في الحق للثبات وإذا عرفت ذلك جاز
النظم **العلم** **إلى** **العالم** أي العالم كله **طرح** **مبدأ** **له** **بغير** **شأن** **الله** **مفهوم**
 من **الحيوان** **الأصل** **فقط** **بل** **إن** **الإنسان** **كبير** **لحسن** **أمر** **له** **كما**
 الإنسان الصغير **لا** **يحتسب** **كأحيوان** **العضوية** **له** **لغير** **شأن** **و**
 غضب لبرائة السموات منها وليس من شرط الحيوانية والاشياء
 المطلقة من هذه بل صوره ودرج الكليات وهما حاصلان لثبات
 اشياء على النفس من العقل **وحيث** **دفع** **مبدأ** **مبدأ** **العالم**
 فإبطال المسئلة على المعاد **المتخصص** **من** **الإنسان** **الكبير**
المتخصص **الذي** **فقط** **فإن** **هنا** **حال** **مفرد** **لأجل** **الجسم**
 ودفع شبهة الشبهة **ثم** **الوجه** **مفعول** **والفعل** **أعلم** **أن** **ذكر** **وهو** **ممكن**
 بل **الشيء** **أمر** **مفعول** **فإن** **أمر** **الشيء** **المتخصص** **في** **القباس** **أي**
 الأصناف في كل وجود ولو كان امتكافياً بنبأته وبقربها به
 المعجز وهذه المقاييس وثان أصدها مقاييسه إلى **العلم** **العلم**
 فإن كل مولود لم يولد له العقلية **أما** **هنا** **بما** **مقاييسه** **إلى**
 ما في عندهما يتشعب به وفي هذا المقاييس الثانية **تفهم** **شأن** **ها**
 في بعض الاشياء الكائنة الفاسدة في أوقات قليلة **وشك** **في** **بعض**
 وفيه **بفهم** **الشيء** **إلى** **الأشياء** **المتفعل** **في** **أكثر** **الحكمة** **بما** **سطحاً**

في دفع هذه التهمة وبان الشر عدم قلنا **والجواب** انما لا يوجب
 الاحتمال العقل حيا **المحقق** **والجواب** انما لا يوجب
 واما خبر كثر فيما لب على شره واما ما رواه وكذا في جانب الشر
 فالاشياء حتمه اذ المصادي من كل منها حتم والمصادي ان العا
 من كل منها مستلزم مغلوب الاضطرار بعد ما اخرتم العتمة
 اما ما خبرنا بالشر الذي انقضى واما ما خبرنا بالاضطرار في كافي القلبيات
 حيث اعتبرها بحسب الاضافه وجعل المقسم هو الموجود بان
 الوجود اخر من كل شيء لا يشترط بوجوده في شيء واما ما خبرنا
 واما خبرنا بالشر بوجوده كل شيء واما ما خبرنا بالشر واما ما خبرنا
 كل ذلك فالنسبة الى الغير **المحقق** **الجواب** انما لا يوجب
 موجودات بالفضل ليس لها **الجواب** انما لا يوجب
 جارية لا يشترط ولا يشترط في كل المعنيين **والجواب**
 خبرنا مثل المعاني لا من الكتابات التي فيها تفصيل في المعاني
 واخر ايات نادرة وانما وجد هذا القسم من المعاني الخبر المحقق
 اذا الشر والخبر مع شر اخر خبرنا في ثبات فالثبات في ترك اي ترك
 في ايجاده شر كغيره فيكون من القسم المقابل للشر الموجود واما
 في الاشياء النظم الاضطرار فيكون وجودها كما قلنا في خبرنا **الجواب**
الجواب انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب
 مساو ابطال اي لزوم ذنبك بالثبوت على نقد بوجود
 لا يدين ابطال وجودها فاذا لم يكن بها موجودين لم يكن الشر
الجواب انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب
الجواب انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب

المسئلة ونحوها عليها بامثلة مستورة في الكتب مع ذلك فقد
 ذكرنا انما الشر الذي في شرح حكم الاشراف دليل عليها انقلنا
 في مواضع اخر غير هذا المحقق ثم هذا الكلام اشارة الى ضرب اخر
 في النوع كما كان الاول من ضرب اوسط اذا عرفت ذلك **الجواب**
 من يقول بان الشر وان **الجواب** انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب
 لو عند الشك فيه وضد له واما ما خبرنا بالشر فيكون ذلك في الشر
 الفاسدة اذا كانت اعدا ما لا يحتاج الى العلم الموجوده كما قالوا
 فان عدم يرجع الى عدم كما ان الوجود يرجع الى الوجود واما ما خبرنا
 من ضرب اوسط فلا يخاد ان كانت موجودة ولكن لما كانت كثيرة
 الخبر في خبرنا الشر لا يثبت بالحكم اما لما علمت في خبرنا الى عدم
 الخبرات فاثباته حاجته الى عدم وجوده على خبرنا ولما اورد خبرنا
 الشر اعدام ان عدم الاثبات له وهذه الشرور في خبرنا دفعتنا
 بقولنا وان علمت اعتناء خبرنا بعدم سلب خبرنا من خبرنا
 سلب النعم منك مثل سلب البصر سلب ما لكثرة الدنيا والآخرة
 ونحوها يعني ان الشرور اعدام ملكات لها حظ متعريف من الوجود
 لا سلب ايجابات كسلب الفرح من الانسان بل كسلب البصر
 منه فنقد بين عدم الشيء مطلقا وبين عدمه في موضوع كما
 عرفت في خبرنا **الجواب** انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب
 ولا في الطبيعة الوجودية او كذا في خبرنا **الجواب** انما لا يوجب
 ليس انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب **الجواب** انما لا يوجب
 ولا مئة ومئة عتمة كافي في الخبرات الخارجية ذهبت في خبرنا
 اي ولا مئة ومئة عتمة كافي في الخبرات الخارجية ذهبت في خبرنا

فقد سببه وهي سلب المادة بالاعتق الاعم ولو احققها عنه
 بل المهيبة اجتنابا للصفة السلبية اعلم ما ينبغي فيها من
 السلب وما كان له لفظ بسيط كما في ليس بكاتب في زيد فانه
 يعبر عنها بالامر **عشر** في ان الامر بالنعوت عن واياها
 ثابتان **الحق** في من المعاني اشارة الى ان الصفة الامتانية
 كالقارئة مصناف حقيقي والحقيقة ذات الاضافة كانه
 لقدرة مشهورى **ثمة** **الذات** **بلا خلاف** اذ لو كان عنها
 لزم كون الذات نسبة اعتبارى **ثمة** عن ذلك علوا كبيرا **الان**
مباديها اي مبادي النعوت الامتانية **القبول** **ثمة** الى مضمونه
 ترجيح فذى **اي** القبولية ليست نسبة عقلية بل هي نسبة انشائية
 اي انها اشراق الحق **ثمة** ومرتبته له هذه **ثمة** امتانة اشراق
 مع انه اصل كل وجود وعما كل ظهور ونزول اعتبارا وكونه
 بمنزلة البراءة واما بين مرتبته انحاء المطلق المعبر عنه
 بالكلية المخفى في الوجود الفعلي وبين الوجودات المفيدة
 من الموجودات والملايات منسبطا عليها كامتانة بين
 شين **ثمة** **وصف السلب** **ثمة** **بلا خلاف** **ثمة**
 ليس بجوهر مثلا فالجوهرية استقلال ووجودها لها
 ملحقين عنه **ثمة** بل هي الاستقلال والوجود عنده
 وفيه انها مهيبة كما ان الجواهر مهيبة اذ اوصيت كانت
 لا الموضوع ولو جوده حد فاذا سلبت الجوهرية سلبت
 تلك المهيبة وذلك الحد غيرها من انقائص في سلب **الاشياء**
 كل من الصفات السالبة او مبادي سلوية **ثمة** **ثمة** الى

المسلب فاصد هو سلب الاشياء كان اضافة ترجع الى **ثمة**
 واحدة اشراقية هي القبولية وصفاته الحقيقية ترجع
 الى صفت واحدة هي الوجوب والوجوب الى الوجود **ثمة**
 الغير المتناهية عدة ومدة وسنة وهو عين الذات اذ المهيبة
 فيه هي الاشياء **ان** **الحق** **ثمة** من صفاته **ثمة** **اي** **الحق**
 المحضة وذات الامتانة هي عين ذاته اذ ذاته مطابقة **ثمة**
 اي صدق **ثمة** **ثمة** ان ذاته **ثمة** لا بيان يكون بذاته
 كمالا مشتملا على الصفات الكلية ومجمل وبها **ثمة** **ثمة**
 ذاته بذاته اذ لو كان مرتبته الذات خالية عن الكمال **ثمة**
 ومعلوم انها خالية عن مقابلتها لغيره والاكثار **ثمة**
 عين الساعية لهذه الكمال كان **ثمة** امكانا والامكانات
 ان كان موضوع المهيبة السلبية كان ذاتيا لكن لا **ثمة**
ثمة **ثمة** **ثمة** الذي هو مانع **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة**
 فالامكان الذي موضوع الامر الواقع استغدادى **ثمة**
 مادة لا بد لها من صورة والمركب بها جسم **ثمة** **ثمة**
 ان **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة**
 الزائبة وهكذا في سائر الكالات **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة**
 المصفات لو كانت عرضية معلومة **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة**
 لتلك الصفات هذا **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة**
 ذاته على ذاته كانت معلومة بذاته اذ لا واجب **ثمة** **ثمة**
 ولا **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة**
ثمة **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة** **ثمة**

في انهما متحد كل مع الآخر الاخرى كما كانت الكل متحد مع ذاته
 الموصوف بها واتحدت في الذات في الوجود لا مفهوما حتى يكون
 الفاظها مرادفة وهو باطل **لكنك المفهوم** سبقت **والعلل**
 سد هذا شجر اللفظ وشوهر يرفع به ظلام ادغام اضلظ
 عليهم المفهوم المصداق فيكون اختلاف مفاهيمها في الوجود
 اختلاف في وجودها ومصداق مجيها كان لم يفرع اسماءهم
 حوازا لاختراع مفاهيم مختلفة من مصداق واحد منهم من ا
 القائلين بانمازها في المفهوم ايضا في شفاق وتغير ا
 التغير انه يصيد في غمليات انك عقد وداستدعا ومعلوم
 ودراد ومباول الى غير ذلك من المصانيفات لاضافات
 ثمة وانما يخص واحد ومصداق فادعوا لا يكون ان
 نقول انا مفقود ولم من جهة ومعلوم له مرجع اخر في ذلك
 اذ لم ينم ان يكون حقيقته مفقود في تلك غير معلومة له
 انه لا يغيب له عن علم متقال ذده او حقيقته معلوم منك
 غير مفقودة له مع شوق عموم قد ربح على ان الكثرات
 والمركبات لا يدان تنتهي الى الوصيات والسايطر متصل
 واحد بسيط منها شئ وموجود واحد ومعلوم مفقود
 لله الى غير ذلك من جهة واحدة فظهور ان اتحادا مفاهيم
 في الوجود والمصداق وانفع ثم اشرفا الى كون مرجع الوجود
 بذاته مصداقا لجميع صفات الكمال بعقولنا متفق كون
 اى وجود **هو ظاهر** بذاته **وهو** قبل الخطأ ان لا اذا
 هنا على سبيل الظاهر من نفس الظهور فاذ هو

ظهور قائم بذاته فهو ظاهر كما ان البياض لو كان قائما
 بذاته كان ايضا **وغيره** الذي هو المهيئات **هو**
 لان التو هو الظاهر بذاته للظهور لغيره **واذ** في اى لما
 كان الوجود تورا **واذا** **اشعاع** ظاهر في **مما** قيل
 ظاهر **النور** كما ترى في النور العرضي انه يتأخر للشماع الا ان
 شماع النور المعنوي الانوار الفاهرة والاستفهامية و
 هي حية عالمنا طهته الى ان يبلغ في النزول الى الانوار الد
 مختلف العرضي وشماعه **هو** **فادر** اذا الهدى هي الاقاصد
 ما يشعر بالشيء **والحي** **درا** **كان** **افضا** **لا** **بها** **فالنور** الذي
 هو الوجود المرف **حيث** **تطلي** **فيه** اى في النور **عليه**
 اى الدناك والفعال فالالف للثنية او هذا التعريف
 فالالف للاطلاق **واذ** **ظهور** **رجع** **العلم** لان العلم اكتشاف
 الاشياء وظهورها بين يدي العالم وعلى تعريف كنيخ
 الاشراق العلم كون الشئ نور النفس ونورا لغيره **وهي**
 اى النور الحقيقي والحقبة المرفقة **عليه** **مت** **على** **صحة** **كونه** **مصدرا**
 لهذا الاضافه صحة مصداقيه **سائر** **لا** **وصاف** **له** **فلا** **ارادة**
 هو الرضا بالمراد والوجود المرف عن الرضا والعش بذاته
 وما تارة والتكلم هو الاعراب عما في الضم والوجه الذي هو
 المرف فيه والحقبة الاضافية اعراب عن المتنوع الغني
 والمتنوع الغني اضم اظهرا واعراب بذاته لذاته
 وهو التكلم الذاتي فاصوله معيا سالما لم تذكر ولذلك
 مزي العواطف اعدت الاسم على نفس الوجود ملحق بالابتن

والفعل لا بالقوة اذ يمتنع ايضا بفعل المعقول والمضامين
لمضامين متكافئة ففعل ان قلت لم يجوز ان يكون
معقولية بالفعل في ضمن معقولية للغير لا لذاته قلت لو كان
الغير والغير عاقل له لكان موجودا لذلك الغير كما هو شرط
المعقولية للغير عند المتأخرين وهذا لا يلزم فيمكن جردا عن
المادة بالمعنى الاعلى من الموضوع وقد فرضناه كتحذاه فان
قلت هل يمكن التمسك بالمضامين لاثبات معقولية ذاته
كما لاثبات فعلية العاقلية بان يقال اذا كانت المعقولية
في مرتبة ذاته لان الفروض قطع النظر عن جميع الاضمار
في المعقولية قلت نعم قد استدلل عند المتأخرين قدس سره
بتكافؤ المضامين في المتأخرين وغيره على اتحاد العاقل
والمعقول في العلم بالغير اذ يمكن عندئذ ان لا يثبت للغير
هذا اذا التمسك في المرتبة التي هو من اصحاب النقطة
لا يقتضي ازيد من تحقق احدا المضامين مع الاخر ولو
بنحو العارضة لا مقدما ولا متوقفا لا الاتحاد وكيف العلم
مضامينة للعلول والمحرك للخراب والتكافؤ لا يستلزم
الاستوفا المعتبر في المرتبة من كل من الا اتحاد
وجدا وحشية بالاجتماع المتقابلين في موضع واحد
من جهة واحدة فاذا كان الفروض قطع النظر عن جميع
الاعبار في المعقولية ممنوع ان سلك سلك النقطة
لان مفهوم المعقول بالنظر الى مفهوم العاقل
معقول كيف والمضامين معقول بالعباس لا

الى الغير والغير من ان المفهوم من المضامين كما انها عجيبة
شأن مفهومها لا يقتضي ان تكون الوجود والحيثية
كذلك لا يقتضي تكافؤ الاتحاد ولا التكرار لا ياتي
الاتحاد من دليل من خارج ما اى شئ غير معقولية
معقولا **باب** وان كان منها بالفعل لخص لا غير
المراد ان ما كان وجوده في نفسه عن معقولية ولم يوجد
له وجود غيرهما فهو **مفعل** كالذكر **عاقلة** **معقولا** انما
عشر في علمه **غيره** وعالم **غيره** اذا استدعته **الشيء**
ثمة **وهو** **ذاته** **مفعول** **لثمة** **مفعول** **باب**
مستلزم بقولنا العلم **باب** **السبب** به اى **باب**
السبب حاصله ان الاشياء في ذاتها مستند اليها
هو علم وشهد ذاته التي عين عليه الاشياء المأمارة
عالم بذاته والعلم بالعلم بالعلم يقتضي العلم بالعلول
ثم ينال الكل من ذاته ثم يقتضي بقولنا **باب** **السبب**
اشارة الى ان المراد من العلم بالسبب العلم بالجهة المقتضى
السبب سواء كان عين ذاته او زائدة وهي الامر للعلول
على السببية الامانة وعلى السبب ولا شك انها عين
ذاته او زائدة وهي الامر للمقدم على السببية الامانة على
السبب ولا شك انها عين حيثية ثبوت السبب على
اذا اختلف عن السبب الثام حال كما اخبرنا اليه بقولنا
به وجب فكل حصلت في ذهن او خارج حصلت تلك
السبب فيه اذ لا يتم منع الانفكاك عن المزمع وحكم

وبقيته في ذلك كثر من محقق المتأخرين ومستوضح لك
 ومن وجهه وسقته من وجه انشاء الله وان يكن بان حصر اى علم
 بالارشادى في البعض والمصورى في البعض كالعقل الاول بالكو
 اريتم صورا لا متناهية ذا اى هذا العقل فالله الملهى ام
 اى قصد فان منهجه انه تعالى يعلم العقل بصور ذاته ويعلم
 الاشياء الاخرى وارشاد صورها في العقل لما فرغنا عن ذكر
 من غير العقل بفضل العلم شرعنا في ذكر من غير العقل با
 بانفساله بقولنا اما العلم الذى ليس به معنى للعقل
 انفساله فلا خلاف اما ان يكون غيره وزايدا عليه ولحق
 زيادة متفصلة او لا فلا وما استرنا الله بقولنا ان كان غيره
 على علم له ما لكونه من ذاته فليكون علمه حاصلا وهذا
 اى هذا العقل غير من اى كذب لا كذب الله الملهى والشئ
 اى على قصر القائل فيقال الشيخ الرئيس ان المعنى المعقول
 قد توخى عن الشئ الموجود كما اخذنا عن الفلك والرسد
 والحر صورته المعقولة ويكون الصورة المعقولة
 غير مأخوذة عن الموجود بل العكس كما اننا نقول صورة نبات
 فخرها ثم يكون تلك الصورة حركية لا عصبانية الى ان خرد
 فلا تكون حركية فبقولنا ما ولكن عقولنا ما فوجدت قوت
 الكل الى العقل الاول الواجب الوجود هذا فانه يعقل ذاته
 وما اوجبه ذاته ويعلم من ذاته كيفية كون اخرى في الكل
 فينبغ صورته المعقولة له صور الموجود اعلى النظام المعقول
 عنه لا على انها تابعة لاتباع الصور اللفظي والاسمان الحار

الحار بل هو عالم بكيفية نظام اخرى في الوجودات عنده وعالم
 بان هذه العالمية تفيض عنها الوجود على الترتيب الذى
 يعقله خيرا ونظاما انتهى في الثاني قولنا او غير بان كان العلم
 فهو مع كونه محددا بالعالم **المعقول** انما يتعلق بجد لا محسوس
 اذ العلم الاساسى منتهى على ما نسب الى المشاهير ان **خرد**
 فهو منهج لفرغور من اعظم ذلك العلم الاول وقد تكلمنا عليه
 وعوى ان يكون مراد ما استذكر من العقل البسيط انشاء الله
 وهو ان اى دور الاتحاد مع المعقول ولكن مع العينية للذات
 الوحيدة البسيطة غاية البساطة **فالذات الاجالى** من بيانته
علم ان يكون ذاته **علم** اجماليا وهذا مشعب **فولان** بان
 لكل الاشياء **ان** كان علمه اجماليا بكل الاشياء التى دونه
 هذا العقل **للتأخر** فقلوا ان ذاته تعالى علم اجمالى لجميع
 ما سواه لا تفصيل لكونه واحدا بسيطا والاشياء مختلفة
 الحقائق وكيف يمكن ان يكون صورة الشمس مثلا في هذا
 علما بالشرق والغرب والجزر والمدور بها او در واما لا وضموا حال
 الانسان في علمه الى ثلثة اشياء احدها ان يكون علومه تفصيلية
 زمانية على سبيل الانتقال من معقول الى معقول مع شوب
 تخيل فقامها ان يكون له ملكة تفصيل من ما رسته المعلوم
 وثالثها لكونه محبت او رد عليه مسائل كثيرة دفعة تفصيل له
 علم اجمالى بجواب الكل من تلك الملكة البسيطة ثم ياخذ في
 التفصيل مستندا من ذلك الاسر البسيط الذى فيه هذا العلم
 الواحد البسيط فقال لا تفصيل وهو شرفها فالواضح

علم الواجب تعالى بالاشياء وانظروا الكل في علمه على هذا المنهاج
والفرق بان هذه الحالة البسيطة ملكة وصفة زائدة على النفس
في الواجب تعالى عين ذاته وقد صححنا كل منهم في بعض محترقاتنا
او **بالبعض** خبر مقدم لقولنا **فبعض البعض** من احكامه **لهذا**
القول هو **المعنى** فثابته تعالى على تفصيل بالاولى الاولى لاجال
باعداه من الممكنات وهكذا كل علم متباين الاول ثانيا علم
تفصيلي وصورة علمية لم تعالى بالعلول الذي على تلك العلم
بلا واسطة هذا ضبط الاقوال وبنائها محله بحيث يحصل
للاطلاع على حاطة اجالية عليها واما بيانها تفصيلا وبيان
ما لها وما عليها كقولنا **كلها** الى الكتب المفصلة والاسباب الثمانية
الكبرى لصنع العالمين شكر الله سبحانه وتعالى في تحقيق
ما هو الحق عندنا **عشر** في ان علمه تعالى بالاشياء بالفضل
البسيط والاضافة الاشرافية **الثالث** اي ذاته تعالى **علمه**
لثبات ما بعد وهو كل الموجودات الممكنة المحرزة والمادية
والعلم بالعلم اي علمه بذاته علمه لعلمية باعداه لما عرفت بان
العلم بالعلم مستلزم للعلم بالعلول **بعث** **الحمد** الالف لانه
بالعلم ان من ان صفاته عين ذاته وان ذاته وعلمه بذاته
لا يشترط بينهما **اصل** **علمها** كاقول **الحمد** وضمير راجع الى ذاته
ما عدا او العلم باعداد الماديات العينية الذات المقدسة
ثالث وعلمه به فاذا حكيت بانحاء العليين **فاحسن** **وصي**
معلوما اي يعلمها العليين بها ذات ما عدا وعلمها
بها والآن صدد والكثير من الواحد هكذا حقن المقام

المقام العلامة الطوسي قدس سره **فقد** **تلك** كانت **تدور**
لكن لا النورية المصدرية بل الحيفية ولا النورية الحسية
العينية العدمية الشعور المنبسط على ظواهر السطح
المظهر للمعرات خاصة اللاتج بها الما قبل الممكنة
لثاني بل النورية الوجودية المستقلة الكلية القائمة بها
مواضع الشعور المسموعة وغير المسموعة وغيرها النافذة في انما
الاشياء وبواطنها ايضا المظهر لكل المصبات ولا اقول
لها ولا تغير حال ولا فاني لها ولا امثال **فكان** **قد** **بذاته**
فعلم بذاته وهذا كما ان علم النفس بالصورة العلمية المتأني
التي في فعلها عين قد يرث علمها وعين امثاله الاشراف
اليها ولو صادرت قوتية الوجود بل اقوى من الموجودات
العينية بقوة النفس بالتوهم او بالانحاء او غيرهما يكون
نفس وجودا بها من شأ وار من حيوان وانسان وغيرها
علوما وقدره وجودا **فقد** **بذاته** **اشياء**
الى الاشياء وبعبارة اخرى قد يرثه فيضه المقدس **الاطلاق**
وهو الوجود المطلق المنبسط على الاشياء فان للوجود مراتب
الوجود الحق والوجود المطلق والوجود المقيد والاول هو الله
حليتنا **والثاني** منله **والثالث** انزه **وانما** **اشياء**
الاشياء **ان** **من** **الوجود** **المأخوذ** بحيث يكون الغنى من
صفته كالشئان الثاني في المسموعة **بذاته** **ذهنية** **مطلقة**
بشي **فانه** اذا اخذ منها كان كل وجود من صفته **بذاته**
ومنهن من صفته ذاته فلا يبقى لها **بشي** **مطلقة** **مطلقة**

نسبه وكذلك كانت الصفه عند تمام شارة الى قوله كما
 الاخذ من نفس الصفات عند اى الصفات الماخوذة بمقتضى
 لها نسبه مقوله بخلاف الاشياء الاشراف فانه لا يتعد
 طوقا لانه الاشراف القائم بالثبات وعند ظهوره بالوحدة
 الثامه يقين كل مستشرق وينبغي كل فاعل غاسق **والعلم**
الكل المتفق عليه من الاشراف والثاني حيث يقول
 ان نفس وجود الذات علم اجمالي مقدم على العلم التفصيلي
 الذي هو وجود الاشياء وهو الثاني ان علوم الاول
 وحده ليس بهذه الصور المرسومة بل بذااته التي هي علم
 هي علم اجمالي سابق عليها وانما كان اجماليا لان وجود الذات
 واحد بسيط فلا يمكن ان يتكشف به الاشياء المتخالفه
 بغيره عند فهمها ما عندهم موافقا لبعض ابناء الحقيقة
 فلما كان بسيطا الحقيقة واحد او ما معا لكل وجود كال
 وجود نحو ا على مجموعين وعدته وكونه علما اجماليا
 وجودا واحدا بسيطا الذي علم بتفصيل بذات كل شيء بان
 الصورة الذهنية كصورة الشجر لا يمكن ان يكون
 حكاية عن الاشياء الكثيرة لانها مهيبة والمهيبة حقيقة
 الغائبة مع المهيبة الاضري مع الوجود مطاوعا وان
 الصفات اليها واحد بالعدد مريضة مريضة الصنوع
 اما الوجود مخبئة ذاته حقيقة السعة والاطالة فالوجود
 العرفي لم يجمع كل وجود نحو ا على حيث لا يتعد عن
 صفها ونحو الاعلى من كل شيء هو تام وكما لم يستيقظ

وشرحته الشرح بتمامه وكما له وفيه يسع كل شيء هو
 محكي كل وجود لا يفسر عنه دواء كبريائه لما كان هنا
 منطقته مستقولا هو ان هو الوجود الخاص والمهيبة اجمالا
 وبالجمل ذات كل شيء المذكورة في النظم لم يكن في الازل
 فكيف كان معلوما والمعلوم لا يعلم احيانا لم تكن ذات
 كل شيء بالسياسة البسيط في الازل اى لم تكن نحو الكثيرة
 في الازل وقولنا ان السبب البسيط معناه انه لا بد ان يكون
 التفسير عن سبب الكون في الازل بالسياسة البسيطة ا
 المتشعبة بانقطاع الموضوع اذ لو خط الازل بالجملة
 لم يكن العلول في الازل لكن ما به انكشافا اى العلم بها
 وهو النحو الاعظم من كل وجود على طريق البسيطة والوحدة
 لا التركيب والكثرة كما في المعلوم في الازل وكذا النحو والا
 السابق من كل مهيبة اعني الاعيان الناشئة للذرة
 لاسمائه وصفاته كيف اذا ظهرت المهيبة هنا بالوجود
 والانوار المنبثقة فاهتكت اذا كان جميعا والنور واحد
 في عين وحدته غير متناه شدة فان بداية من الجماعة وبالحكمة
 العلم **حصل** في الازل فللعلم حكم ومعلوم اخر فالعلم عن الذات
 بخلاف المعلوم والعلم بالشيء صفة لزيد مثلا بخلاف الشيء
 وهذا كما ان ما به الانكشاف في عالم الحس للالوان والاشكال
 هو شعاع الشمس مثلا وهو واحد المتكشفات به كثيرة
 ويمكن ان يقال هو من صفع الشمس ولا يمكن فيها
 وينبغي ان يعلم ان نسبه الازل الى مراتب الدهر والزمان

نسبة الوجود العرفي الى مراتب الوجود من مثال النسب
في هذا العالم بوجه نسبه الحركة الوسطية الى مراتب العلم
القطعية والان السال الى قطع الزمان فالله روح الا
ولذلك روح الله فالأثر ليس فينا موحنا وحدا محددا
او جزئيا مقصي من الزمان يغيب عن اجزائه والا كان كما او
او متكاملا بل سبع القدم والى اوت فيجسط الى اوت وان لم يكن
الحدوث فيه وندور او به سيدة ما هو فاذل من لم الرعاء
للسلسلة الطويلة التي تولى كل برا وبلا يدي المنتهى في السلسلة
الطويلة لوجه واعلم ان ههنا مقامين مقام الكثرة في الله
معنى ان المراتبة الاعلى من الوجود يوجد فيها دسها حامية
لكل الوجودات ويرتب عليها تفرقاتها من الكمال ما يترتب
على الجميع مثاله الانسان الكاتب بالفضل حيث انه يوجد في
جامع لكل ما في الوجود من الصور والمقامات الاشياء والآفاق
لن من الله يستكر ان لجمع العالم في واحد فحيث كان
الكل من الله الى الذرة مراني فاما تلك هو مراتب الحق مقام
الوحدة في الكثرة معنى ان فيضه المقدس ورحمة الراسخ
في كل المراتب اما بكل شيء رحمة وعلما والاول هو العلم الذي
والثاني هو العلم العقلي اي مقام العقل اذا عرفت هذا
فقلنا ان وجودها اي وجود كل شيء **بها هو العلم** سبق كما
وجودها بها هو انصافها بها هو معلوم قد في اطبق
بالعلم العقلي اي قد سمع منا ان انصافه الاشتراكية
ونسبه المقدس من علم له تعالى فلا شوبه انه ليس معقدا

معقدا لان الصورة العلمية ح عن الصورة العينية كما
يقدر به طريقه الشيخ الاشراقي لان وجودها الخ وكذلك
لا يغير وجودها بها هو علم بها هو علم اخر لدى الباري المحيط
انما المتغير بها هو معلوم وغائب عنها عن يدق وهذا واما الله
لا ينبغي ان يفتح طريقه الشيخ بل الفتح فيه من حيث انتفا
العلم التفصيل في مرتبة الذات والانتفاء بالاجمال فيها و
ما سبق وان ههنا من ذاك **وليس جديد** كمال ان وجودها بها
بها هو مضاف اليها **انكشاف** بل **انكشاف** اي انكشاف الاشياء
منطويا **في انكشاف** اي انكشاف ذاته بذاته على ذاته شرف
وقلنا انكشاف النظم هو حضور النور الاعلى من كل وجود
بوجود واحد بسيط له تعالى وهذا ما يعبر عنه ثابته بالانوار
وثابته باستنباع علمه تعالى بذاته علم ما عناه **فذا** ثم تعالى
تفصيل وفيه عن بباطنه جامع في مرتبة ذاته لكل
معقده وكل ضروكل نحو اعلى وابط وههنا اسناد الى
مسئلة الكثرة في الوحدة وان الوجود البسيط كل الوجودات
نحو اعلى كما لا رسلطها ليس واصباه وبره من عليه صدر الحجاب
لثابت قدس سره وقال السيد الداماد قدس سره في التفتيش
وهو كل الوجود وكل الوجود وكل الباطن والكمال وكل البقاء والكمال
وما سوا على الاطلاق في لغات توفه ودرجات ووجهه وظلال
ذاته واذ كل هو مرتبة من نور وهو شرفه هو الحق المطلق ولا
هو على الاطلاق الا هو اشقي الى ان قوله البسيط كل الوجود
وليس شيء من هذا الذي يخاض عن العقول الوهبة يرجع

المسئلة العلم الثاني له تعالى وانه لا يعرف عن علمه مثقال ذرة كان
 قولنا **الاشياء** الى مسئلة الوحدة في الكثرة والى هذا ينسحب
 الى الفخر الثاني للوجودات الامكانية والقضاء الثاني للوجود
 الواجب تعالى بانها الناس انتم الفقهاء الى الله وهو الله في الغز
 ومعنى يتعينه الا ان الوجود المنبسط على هذا كل الممكنات
 اعني امره وكلمة التي هي اول كلمة منفتحة اسمها الممكنات تابع
 له تعالى بل يتبع محضه وداخل في صفه وجوده وفيه نوع لما يتبع
 انه ان كان عينه تعالى فلم يمتزجه امره وضمه مع انه يلزم من
 انبساطه على الاشياء اضداد له بالاشياء والحقبة وان كانت
 لم يكن العلم به في مرتبة الذات وبيان الدفع ان امره وجهه
 وجهه لا هو ولا غيره ان الموضوع به لقولنا هو هو وليس
 يستدعي عن الاستقلال ولو في الحاضر العقل وهو عين
 الربط به وغير مستقل في المفهومية فكما ان الوجود الدال به
 او المعنى في لا نفسه له وانما هو كالحال الغير محجب للذهن
 كذلك الوجه مراتب ظهور الحق باهية مراتب محجب العين
 فكأن نفسه له حتى يحكم عليه انه هو وليس هو فاذا كان ذلك
 موضوعا للحكم كان الوجود اظلم في صفه الذات فلما كان
 الواجب تعالى كما هو في تمام فاذا قلنا انه يعلم الاشياء
 اردنا موضوع هذه القضية الوجود العرف اعني الوجود
 المحرر عن المجال والظاهر الذي يتبسطه محضه كل الوجود
 يتجلى على والفيض المعنوي والافئدة من صفته
 ويحيط محض به فليرجع مفاد القضية الى ان الذات

ان الذات صانعة للذات اي غير متفكره عن نفسه بحيث يتطرق
 العلم بالغير في هذا المحذور ولولم يكن الفيض صفته لزم ان
 يتصور ما هو اكمل من الواجب تعالى عن ذلك لان الوجود لما
 بحيث يكون الفيض من صفته اكمل من الوجود للمخووع
 فينبغي ان يكون ذلك هو الواجب ومن هذا يعلم ان لا وجود
 خارجا عن محضه وجوده غير **غرض** في رد حجة المشائين على
 كون علمه تعالى بالارثام **وقولهم** علمه **لا شئ** مقبول علمه
فلازل لا يتخللها اما بان لا شئ يشبه لها امره وجودا واما
 بان لها شئ يشبه مهمته فقط اما بان لها شئ يشبه وجودا
 ايضا والوجود اما ذهني اما عيني بالذهني اما بجوهر الار
 واما بجوهر الاتحاد والعيني اما وجود محمدي واما وجود سا
 دي والكل باطل سوى واحد منهما فاشترى الى الثالث فقلنا
 اما بالارثام في الثالث **فما الطاوب** الى السادس فقلنا
والا فقلنا كان اذ لم يالووقف على السكن على لغته والى الاول
 بقولنا او بمنزلة **وعلمهم** **بمجرد** العلم مضادا الى المقبول في الفم
 الضمير عائد الى الثاني واخرجه مراعاة للفظ الثاني والثاني
 بقولنا او بنبش للمعتمد والى الرابع بقولنا او بمنزلة فادته
 مثل ذلك لطوبه والى الرابع بقولنا او بمنزلة كما في الدال على
 والمفعول **واشنع** **الثاني** **الاصول** من هذا الشرطيات مثل
 خبر بقولنا قوله قديرة وغيرها كالا دانه **استغنى** لان الفقه
 ايضا اذ انية تفكفي مفيد وهاهنا القديرة على المكثرة
 ايضا اذ لية تفكفي المكثرة فيلزم ان يثبت المسودة

لا تكفى لان الوجود العيني ايضا مفقود والحال ان بعض مباديها
 اى معنى العلم والقدره وغيرها العنصرى قد يطلق العلم
 نظامه ويراد بها معانيها الاصنافيه العنصرية ولا شك انها
 بهذا الاعتبار متناخضة عن وجودها متعلقا بالشيء صفات
 كالشيء له تعالى وقد يطلق ويراد بها مبادي تلك الاصناف
 وهي مفقودة على وجود المتعلقات ولا مدخلية لغيره
 تعالى في تنعيم ذاته وصفاته اما سمعت منا ان العلم الفعلي
 وهو الاصناف الاشرافية لا يستغنى متعلقا بظنك بالذات
 والامجاد الحقيقية لا المصدرة هو الوجود المنبسط الذي هو
 تلك الاصناف الغير المستغنى للبقول وفيها صارت الائمة
 المعصومين عليهم السلام ما يؤيده كقول الرضا عليه السلام
 الربوبية انما لا يوجب حقيقة الالهية اذ لا ما لونه وعلى العلم
 كما معلوم له من غير شئ في حاشيتك علمك اذ تؤيدون بغير
 الانباء ولما كان كلمة اذ لا ما في الفعل ما من معنى اى حقيقة
 المتنازع له صور ما مضى في الحال كما في قوله كما يجزى
 ستمد على ان الفعل في نظام المقام صليخ عن الزمان مراث لم
 اذ لا شياء اكون سابقا للوجود اذ المراتبة الطولية
 كما في بذكرها فقد شاع العلم باجمعها من بعد اول ذكره
 بعد اخرى فهو شاعها هو موجودات عالمنا الطبيعي
 مثل وجودها الامور بل رايته قد اشبها بالعلماء وما
 بيان علمه وتلك المراتبة عناء به وفهم ولوح وقضا وقدر
 سجل كعد بيقضى اى هذا الامر وفيه اشارة الى ان بعض

اسقط سجل الوجود عن رايته العلم وما قرئنا عن مقادير العلم
 شرعنا في تفصيلها فقلنا في تعريف العنايه ما هيئنا ما اول من بدأ
 للوجود الى هنا به لى الواحد متعلق بقولنا ان الله واحد وهو
 فان وبالجملة كون الوجود البسيط متعلق على كل الجوانب عنايه
 خبر الثاني فالجملة خبر الاول فتعند المتأخرين صورته يمتدح ذاته
 لما اعتر في العلم العنايه كونها سابقا على النظام الاصح فقلنا
 اى شئ لتلك النظام فقلنا **فلكل من مبانيه نظامه الكتاب**
اى عالم الكون شئ من نظامه الرباني اى عالم العلم كما قالوا انما
 الربوبي مسجدا ورايه نشأة العلم وفي قولنا هذا استبانة
 الحاشية لا يمكن نظام اشرف كون هذا النظام المناهض لكونه ذلك
 للجميل على الاطلاق **وانتم الاغريب الاشرف** وهو العقل الاول
 فليكون واسطة لانانية الحق جميع صور ما دعته ويوجب كل
 العقل اقل وهو فعل الحق كونه اساطير في قاضيه العاوم
 على النفس من الكلية والجزئية وقاضيه الصور على الاحكام
 وصور قاضيه اى العلم بتمام صمد وديك واسطة او بطلان
 وقاضيه اى قضا صمى لا يوجد ولا يبدل لكشاة الى ان المراتب
 بالصورة القضاية ليس الصورة الكلية القائمة بالعقل نحو
 الارشام كما يقول رب الشاؤون بل المراتبها المثل النورية
 وصفاتها بقولنا وصورة طبيعته لا يخلو كونه ما من كل
 صورة من الصورة القضاية وهو المناهض لكونه الذي يقال
 له ربي المتوحد **جمعها** اى جمع كل صورة تلك الصور
 فقلنا **فلكل انفا** اى شئ الوجود والسبا لمتفرقة و

لان معنى الكلام غير فاعله فهي اي الصورة القائمة بالاعتدال
اذن ضناؤه التخصيص لكونها عقلا عينية متكافئة وفيها
كونه نوعيه فلم يضافه الا بما الى حيث انه بسبب الحقيقة تمثل
على جميع صور ما دونه بخلاف الساطع نفس ما مقصود للفتنة
كلية صفة نفس لوح حفظ اما كونها لوصاف لان من لم يها
الاعتدال في قول الصورة الكلية من لاله اللوح المحي من الغلو
اصح في قول النفس الحسية وكذا انتمية النفس المنطقية
باللوح واما كونها محفوظة فلا يظهرها وانما صورها
لغيرها وكليتها من التغير ما اي نفس انطبعت في جسم الثا
فقد منها الخط فان القدر على وزن الفضاءا لصور
القائمة بالاعتدال كانت نفسا كذلك الصور الجزئية القائمة
بالنفس الجزئية المنطقية العقلية كانت قد اوتت بالصور
عند التناهي كما اصور المرئى في ضيائنا وعند الاشراق
المثل العاكسة عليه بالاضافة الى القيمة على القدر وانما
العلمي الذي معقنه **سجل اللون** اي الصور الجزئية
العينية المنطقية في المواد الكونية عينية اي عيني القدر
القدر العيني من بيان للعيني **ط** اي العيني كل في مادته
وزمانه وغير ذلك من مميزات الجزئية بل السيد الحق
المداد قد سره في الاقنى المبين اطلاق القضاة العينية
عليها ولكن ما حوزة بالنسبة الى المبادئ لولا ولاح طالع
القدر عليها ليس بغير غير في القندة وكونه **ط** **ط** **ط**
القندة دل لان القضاة لازم القدر وهذا النوع من النسبة

عبر المشية والشعور **لا يلزم منها حدوث ما افضل** **ط**
الزمان في المقدر وبالفعل لا يلزم خافا للتكليف فاعلموا في
مفهوم القدرة انفكاك متعلقها ونسبها عن الذات وقد
عرفوا قدرته تعالى بصفته العقل والترك وهو باطل في العفة
هي الامكان وواجب الوجود بالذات واجب الوجود من جميع
الجهات فالقدرة كون الفاعل بحيث ان شاء فعل وان انا
لم يزل لكن **بالفضل** **القدرة** **وجبا** **يلزم** بها المشية المستمرة بها
بقولنا لا قدر انتم قوة فعلية ان فادنت بالعلم والمشية **فان**
موجب **يكبر** **لهم** **اي** **فاعل** **يجب** **فعل** **بفعل** **دفع** **واختياره** **وهذا**
على **منه** **البحر** **صحت** **فعل** **الشيء** **ما** **المجبيل** **ويجب** **فعل**
بفتح **لهم** **اي** **فاعل** **يجب** **فعله** **لا** **بقدرته** **واختياره** **كالمضطر**
نوع **الى** **ما** **نسب** **الحكماء** **الطلاق** **لهم** **لا** **ويجب** **عليها** **هنا** **للمنى**
اي **صفت** **الكلية** **عن** **من** **منها** **فان** **الطلاق** **لهم** **لا** **ويجب** **بالكسر**
وهو **غف** **الى** **الفتح** **كيف** **وهو** **فعل** **عند** **هم** **عن** **العلم** **والارادة**
والاختيار **ويكفي** **يعتقد** **وهو** **فان** **فاعل** **عليه** **فعل** **عليه** **النسب**
لا **اشراق** **ان** **الذات** **لا** **اشراق** **في** **مجموع** **قد** **دفع** **كل** **شيء**
خلا **لا** **للتدوير** **والمعزلة** **وذلك** **لوجبه** **احدها** **او** **لنا** **على**
عومها **عوم** **اجل** **مبنى** **للقدر** **اي** **المعمولة** **عام** **لجميع** **المقتضات**
لعموم **ما** **هو** **منها** **لها** **وهو** **الامكان** **واذا** **كان** **الكل** **لا** **يحد**
من **يجوز** **لها** **الامكان** **ولا** **يصلح** **اعطاء** **الوجود** **الا** **ذات**
الوجود **غيره** **لا** **يجاز** **عن** **ط** **اي** **سواء** **كانت** **امكانا**
ذاتيا **او** **استعداديا** **مع** **عدم** **افادة** **العدم** **لوجوده** **في**

اعطاء النوع للفعل بحيث يعموم قد رتبنا على كل شئ وقائمه
 قولنا ان علم الاول فاعلم في كيف لا يكون مقليا وعلمه فاعلم في اي
 عين ذاته التي هي عين ذاته التي هي عين العلم لكل شئ وعلمه فاعلم
 شئ بكل شئ فقد رتبنا فاعلمت بكل شئ ولا شئ من غير ذلك
 لان علمه الفعلي كما يتلوه فيعلم كذا تلك تعلق بما دبره الفاعل به والبعيد
 والمثل من سطه من قد رتبنا واختيارك الحسن او السيئ وبصورتك
 اياه وبصورتك فيما به العقلية الدائمة في الوهم الذي به وبطلان
 فاعلم علمه فاعلمت مسبوقة بما دبره فلو رتبنا المبادي فاختيارا لما اختار
 حتمنا الوجوب بالاختيار ووجوب الاختيار لا يتلوه في الاختيار فاعلم في كيف
 من الاختيار وكيف وانت وامثالك فاعلمت في الفاعل المختار فاعلم
 فاعلم قولنا الشئ لم يوجد من لم يوجد اي الاختيار في الوجود واذ
 وجوده في الممكنات في ذاتها اذ الممكن من ذاته ان يكون
 ليس له من علمه ان يكون ايسر فلكا امجادا صغرى لها فاذن كالا
 الا ان هو متوخ من له به كذا كذا لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 لكن ليس هذا قولا بالجداد كان حصر الوجود الحقيقي في كل شئ
 وجوده في وجوده في وجودات مستعانة بحجزة كل حصر الامجاد الحقيقي
 فيه لا يتلوه اسباب امجادا وسطية غير مستقلة وراية فاعلم في الاختيار
 اختيارا فاعلم ان الذي كان الاختيار بالاختيار في السلسل ان العلم الثاني
 في القصص فان ظن ظان انه يفعل ما يشاء في اختيار ما يشاء
 استكشف من اختياره هل هو حادث فيه بعد ما لم يكن او غير
 حادث فان كان غير حادث لم يعلم ان يصحبه منذ اول وجوده وان
 كان حادثا لكل ما رتبنا فاعلمت فاعلمت اختياره عن سبب فاما

فاما ان يكون امجاده للاختيار بالاختيار فاعلمت فاعلمت
 الاختيار رتبنا للاختيار فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 ونحو الاختيار الا اننا نعلم ما يختارها الا اننا نعلم ما يختارها الا اننا نعلم ما يختارها
 العبد باختياره اذ الفعل الاختياري ما يكون ذلك الفعل بالاختيار
 لا ما يكون اختيارا والفعل بالاختيار وتمامها قولنا وكيف فاعلمت
 البنا فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 انقضى انقضى فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 العلم والعلية ان كان طيننا من علمه ورتبنا الله واما ان يختار
 والله صم والملكة التي رتبنا العلم بالعلم والعلية السبب فان
 فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 حصلت باجل من الفعالية واليدنية اذ الملكات اما حصل
 من تكونها الامثال والحركة فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 ان تلك الافعال والحركات مفوعة من البنا وحقايق دواشاو
 هو باسباب الملكات العلمية والعلية سببا على انما
 العاقل والمفكر ولاجل انما لم يحكم ملكا شأنا لم يتم فاعلمت فاعلمت
 مثل في هذا الانسان صوان فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 لا فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 اسرنا فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 ثم هذه التخييلات وان وقعت في الازل بالاختيار سببا لكن
 بانظرنا الى المبادي الدائمة فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 باه وكان الى يوم القيمة فقد خرجنا عن التخييل والتفكير
 بوجه وكل يوم بل كل ان هو في شأنا بوجه وهذا الوجه

كذلك كما أنه بالجملة إذا اضمحلت الموجودات البهيمية كانت الكل
أعرايا عن الغيب المصنف والكثير المكثف وكانت كلان و
خطابات من متعلقها بالمتبها وإذا اضمحلت إلى المتهبات
كانت انماها وامتضا وشرحا وكثفا لجمال وجهه له والحمد
المصنف اضمحلت شرح وانظما ولفضائل المحمود وفواضله
ما ورد في الكتاب الكريم الا وهي من حدة الاشياء وشمسها
عجولان على اهورا فو دنيهم وحققها لا يجد دلائلها محذوفا
ايما مكانها على ان لها موثرا كمال به المتكلمين غرق في الارادة
ثمة حيث سيعرفان شئ او جهما ما اشترنا بقولنا عقيب الخ
المصنف مضى على الظرفية لقولنا سواد ودر كمال من ذاع
واللائح مفعول در كمال وسنونا موكدا ارادة مفعولا مستمرا
وتفصيله ان الارادة فيها متوقفة موكدا يحصل عقيب
ذاع هو ادراك الشئ الملازم اذ اذ كان يقينا او ظاهريا او جهليا
موجبا لخرمنا الاعضا لاجل يحصل ذلك الشئ وفيه يقال
الارادة من اللغ الذي هو عين علم الغنى في نظام خبر مفعول
هو اي علم عين ذاته فالداعي الغرض من الاجاد ذاته اذ تعليل
بشئ فله حاله متظورة حاصلها اي حصل تلك الحالة له فقام
منفصل بقوله اي مضوده الواجب حيث خذاله اجل مبدع
بصيغة الفاعل لان ذاته حاضرة لذاته لا محبة له فضلا عن
والموضوع وما يتا له المدرك بوجودات متشعبة بناله عديد
فاحصى هو ذاته المقابل له اتم اذ انك مفعول مطلق لان
علمه حقيقه ذاتي تفصيله بغيره فكيف بذاته لا يهي عليه

بصيغته المفعول لكونه غير متنا في البها والجمال شدة بالاشياء هو
حيث ذاته كذا هو منبج بانه وعامته لذاته منبج اهورا
فان عامية الابتهاج والعشود يدور على ثمانية هذه الاشياء
بشيء هي منبرع في بيان ارادته الا اننا هو منبج ما اهورا
فلك الشئ مصدره من حيث انه الله غايد الى كلمة ما يكون ان
ان كراية الاشياء ما يستطاع للمفسر ان يصح على خبائه بل يكون
ظهوره للمهور الموز كعكس يكون الى كمال العاكس فاذا كان الا
او العكس اذ الرضا او ما شئت فسمها الموزايتها ما بالاشياء هارث
تكان رضائه باللائح المتعالية **بالفعل** متعلق بقولنا **مرضا**
بشما وذا الرضا وهذا لا يتهاج **ارادته** من قضى في ذمها متعلق
عزوف في كمالها لعلها بان الداعي والغرض من الاجاد عين ذاته
فله تنظيم كماله اوام مفعول لوانه من جال كمالك **تدري** كمال
وثامية التي هي حقيقة ذاته فعند ذلك كان ذلك لالجمال
هو الغرض من تنظيم ذلك النظام الكلي حيث لا كمال قوله
تعالى وهو سبحانه منظم تلك الامور الكلية والعوالم الطولية
والعرضية فوق التمام الظرفية خبر مقدم لقولنا علم تنظيم كمال
التي هي حقيقة على ما هو عليه فعند ذلك كان هو الغاية للاجاء
الفعل لا امر سواه ففعل مفعول لعلنا علم هذا ما ذكره الفخر
الربيع في التعليل بقوله ولان انما نعرف الكمال الذي هو
واجب الوجود ثم كان تنظيم الامور التي بعد على هذا الصبي كانت
الامور على غاية النظام لكان الغرض من الحقيقة واجب الوجود
بذاته الذي هو الكمال فان واجب الوجود بذاته هو الفاعل في بغير

القائمة والقائمة انتهى انتهى لو كان الالف فحينئذ انما كان الالف
اي لا اجل للفعل متعلق بقولنا كان مصدرا وهذا بهنم ذكره في
التعليقات يعلم ونحن انما نريد ان نشي لا اجل مشهورة اوله لا
ذات الشيء الملائكة والوحدة والشفقة واللذة او غيرها من الاشياء
شاعرة بذاتها وكان مصدرا ايضا لعن ذاتها كانت مرتبة
لثلاث الاشياء لذاتها لانها صادقة عن ذاتها والارادة
لا تكون الا شاعرة بذاتها انتهى بل يفعل التنازع شروع في بيان
ان الفاعل والقائمة في كل موضع لها معنى الا اذا ودان فاعلم به
الا لتنازع على ما كررنا ليس محجج القوم ان علمه غايته معيشته
الفاعل فاعلمه كما لو ان العلم القائمة فاعل الفاعل بها هو فاعل
كل اى كل فاعل السبب الفاعلي فيه اى في ذاته كما قاله الحكماء
الذي يطلب التي بيان فاعل بنفسه الربوبي وهذا هو انما يطلب
عنها قاله بان يطلب الربوبي الفاعلية القائمة في انما يطلب
عنه في انما يطلبه لفعل الله الفعل بمعنى المفعول اما ان يكون
مسيوبا بالمادة والمدة وهو الكائن واما ان لا يكون مسيوبا
بشيء منها وهو المتبوع واما ان يكون مسيوبا بالمادة دون
المدة وهو المخرع واما عكسه فاقوال في يادى النظر غير متحقق
في الخارج واليه اشير بقولنا ان يسبق هو بل مفعول ليس
ومعلوم انه اذا سبق المفعول سبق المدة ايضا فهو متبوع
كالمفعول والنفس المحرمة ومع الحق لله هو فاعلم بان كائننا
والعنصرات ونحوها كالظلال والفلكيات المدة الكائن ايضا
كالسيف ونحوها هذا المعنى ختمه في اننا في فان المد المخرع

المختار غير مسوق بالمبتدأ بل المبتدأ مقدار وحركة الماخارة حجب
طبعاً بهم صفتين يبقى فيهما ليس له حالة فسطحة كالعقول
او ناقصة وهي مختلطة الثام والناقصة اما مكشوفة ان الكشوف
وباطن ذاته من علل الناشئة في رجب من النقص الى الكمال
الاقلال ونفوسها ومن هذا القبيل نفوس الانبياء المحب
واما بعد الاستكمال في باساردا من الثام او غير اي غير في
ان لم يكن بذاته وباطن ذاته في الاستكمال بل اصحاح الى
مكمل خارج كالنفس في نفوسها الغير الموقدة **الفعل كذا**
لبنه يعني **واضحا** **الفعل** اما محلي فقط اي غير متحرك كالعقل
التوحيه فاما محركة للنفوس متحرك للعلم للعلم والمعنوي
للمعاني او متحرك فقط غير متحرك شئ كالجسم باهر جسم
الهيولى وما **الخط** منها اي حركه من وجهه ومحل من وجهه
كالنفوس والطباع **كذلك** تقسم رابع للفعل بانه اما شئ
من الاشياء كالايمان فاما خالصة من الماد الاكلى وهي الاشياء
يعني لا شئ فيها لها فانها قوة محضة وقوة الشئ باهي
قوة الشئ ليس بشئ او شئ من شئ كالنفوس من العقول
اولا هو من شئ اي شئ لا من شئ كالعقل يمكن ان يكون شئ
من شئ كالموالميد من الالهات اذا المتعاف ارفال كل
من على مادة الشئ والعقل ليس مادة للنفوس فيكون
المجردة من شئ لا من شئ واذا عرفت هذا فاعرف ان **انها**
عشما رتبها عبره بالجسم **والنفس** **معمل** في محل اي قوة
ما هو الاكن نذا لا في ان الناشئ **وجي** **ع** هو عالم العقل

تشتققها الى البطل والشيء مالم يستخص لم يوجد في هذه الاشياء
لما بطلت وكونه جساما باطلا من راسر العدم كونه واحدا
انه مركب من المهيول والصورة ولذا لم تعرض له فوجدت له
عقلها فانه وحده جميعه انشقت لعدم ربط المركب وبنا
الوصفات العددية بتلك الوحدة الحقة الحقيقة واما
الدليل النظري فكقولهم اول ما خاض الله العقل وكقولهم
على عكس من سئل عن العالم العلوي صور عارضة عن المخاد
خاله من القوة والاستعداد بخلي لها فاشرفت وطالها
فذلك لا في القوى هو بينهما مثالها واظهر عنها افعالها وفي
حديثنا الاخرى وحديثنا كمثل في اقسام النفس عن امر الله
على عكس لا عليه ايضا في حصول الكثرة في العالم مع ان
العقل اتم واحد والواحد لا يصيد رغبة الا الواحد
الاول لله تعالى واما عند الامم في شغل كنهه حصول
لكثرة انشاء الله وان كان واحدا لكن فيه كثره اعتبارا
فان له وجودا وجهته ولو حوده اضافة الى سببها
ينصف الامكان الذاتي وبوجه اخر لما كان مجردا وكل مجرد عاقل كان له
لذا لم تعقل لمبدئ في وجوده عقل ثاني جاني وما كثر في وجوده باعتباره
اضافة الى مبدئيه العقل لا تنقص هذه باعتبار الوجه الاول عقله لمبدئ
الثاني وعقله لمبدئ العقل لا تنقص هذا باعتبار وجه اخر للاشارة الى
جبره تارة بالوجوب تارة بالعقل على انه وجوبه على نفسه تارة فان العقل
ذاته الوجودية تارة لم يكن معنى به تارة ان اي الوجه الثاني للعقل الثاني
لما كان الوجود مضافا الى الحقيقة كالتفكير في سبب صدور الجسم المظلم والوجوب
الذي

التي تنور الانوار نورها سبب صدور العقل الثاني الذي هو اعتبارها
تدركها لتعقلها ان اعني استعارتها بها مبدئها وجمالها وجلالها
ومعينة القوي به وفيه الذي هو فوق الغرائز منه جل شانه
واستعارته معها لا مكانه المظلمة الذات وانا بينه المخلص
التي لم يسهل مرته بالذات فحصل من الاول العقل ومن الثاني
كما استعارته بكمالها وبها ذلك فحصل في وجهك دناسه
او احرازه واستعارته بنقصه وانتهى فيك فحصل في وجهك
انقباضا من اسودادها **هكذا** ان يصدر من كل عقل عقل وذلك
فيستوفي العقل النفس والافلاك النفس حتى لا يشر من العقل
وصل وهو العقل النعال المتكامل للنفس من الناطقة بجوار الله
قوته واليه مقصور كدنيته العالم الا انما ما بذق الله تعالى
عند المناسبات كما قلنا **والله** في النام حصل ذلك العالم
بالفكر كما تقدم **سبط** هيولى عالم العنصر وبالوجوب لنفوس
في هذا العالم **وسود** فلا هيولى اي هيولى عالم العنصر كثره استعد
او غير مشا هيولى العقل الصور كذلك بحركات كذلك افلاك
السبط الشفاد فتلحق لها بل غير مشا هيولى الانفعال فتلحق لها
غير مشا هيولى الشاير فيسبب من ذلك البركات وقد اشار به الكيفية
صدور هذه الكثرات عن العقل العاشر مع محدودته بها
غيره في بعض الحوادث ما يقدم وسبب حادث كان حادثا
وكلاهما اولوا لحدوث سببه بان كان قدما طول الدهر متعلقا
بما بعده كان الحادث المسبب باهف واذا كان حادثا فبسيبه
لنفسه حادث وهكذا الى غير النهاية فيكون حادث غير مشاهبه

عنه في الوجود ومثلية وهذا هو السلسل لكانت مع الانشأ
 تختلف عن السبب القديم مثل المسبب الحادث الاصل والاحال
 لا يتبين انها الممكنات والحادث طرا الى واجب الوجود
 شأنه وتختلف المسبب الثام غير جاز هذا اصل الشبه
 واتما دنعها فالحكماء قالوا ومقول العقل هو البيان معده ونفى
 قولنا حركة دوريه فلكية مجتهدت فيها وذاها الى ذاك
 قد ثبت ان لا في كل حركة امر واحد بسيط من هو المتوسط
 المبدؤ ومنتهى واسم لا رمت هو الحركة بمعنى القطع فذلك المتوسط
 امر ثابت دائم باعتبار ذاته اما التجرد باعتبار رتبته الالهية
 المقروضة فيها فمركبة فالحركة من صب والذات اعني ذلك الاسط
 المحفوظ في ذلك الحد ودمستة المالمبدؤ الثابت باعتبار رتبته
 المجتهدة حينئذ اليها الحوادث المجتهدة فكل قطعة او صدر منها
 شرط الحدوث حادث وقع في زمان خاص وقصده لحدوثه
 فكل حادث مركب من شئ قديم كالعقل الفعال الجول اليه
 وقوته من شئ حادث هو تلك القطعة او ذلك الحد فكلنا كما
 تدعى بالزمان كالعقل القديم بالذات وهو الوجب الوجود الذي
 ينتهي اليه سلسلة الحاجات ثباتها الى ثبات الحركة ارتباطا كان
 الحوادث من الحوادث الكونية حادثة واسطوا اذا انقل تلك
 الحدوث كل قطعة قطعة اذا لا بكل حادث من محدث متعود
 حدثنا تختلف بحاج بان الحدوث والتجديد ائى للحركة
 والذات لا يعمل فالحاصل لعل الحركة موجودة لانه يعمل الى حركة
 اذا قد حلت العمل التي كبرى فيما بين الشئ وذاته اذا ثباته

او اذا ثباته بطل وقيل ان الشئ في ربط الحادث بالقديم غير
 منها ما قاله الصدر المثاليين قدس سره في موضع من الاستفاد
 بنا وعلى ما حقيقته من الحركة المحركة والتجديد الذاتي
 في الطبيعة انه يلزم الانشأ الى حادث محبة او حقة
 عين الحدوث والتجديد كالحركة او المخرج بنفسه كالطبيعة
 التجديدة بذاتها لكن الطبايع المنقطعة الوجود التي عدوها
 في زمان السابق وحركة مسبوبة بطبيعتها اخرى حافظة
 للزمان لها وجهها وجه عقل عند الله وهو علم الانوار صوره
 قضائه وليس من العالم ولها وجه كون قد رتق حادث
 له في خلقه بعد ذلك يوم انتهى قال هذا استفادنا
وقيل في محبت القديم والحديث ما سألنا الله
المعنى من التجديد الذاتي للطبيعة ومنها جعل المقربا
والمصحح الامور السابقة المعدة التي في عرض الحادث
فان كل متعلق معد لثابته والسلسل بها بين جازر عند
وعملون بحركة النقل الى سفله فانه لا ينتهي الى حد
ويجبر ذلك لانها معد لان متحرك منه الى اخر والمؤثر
هو النقل وهو ثابت محفوظ في جميع الحدود المتغيرة
وبغير ذلك وكل وجهه هو مولها هذا كله عند من لم
يعمل بانقطاع الفيزر ويجعل الحدوث والتجديد في
المستفيض فهو في مندوجر واما من يقول بالانقطاع
فقد اعلم ان يجمع فيه دوا لا لا ينجى عن في كسبه
حصول التكرار على كسبه الاستمرارين اذا اخرج من

المجزة بعضها على بعض **فما في ذلك** من النور لا يقدر على البقاء
عن الاصل له وذلك لان الفاعل لا يصير يقبل من النور الا الحسنة
عشر مرة ثمان شمس عليه الرابع واربع مرات من الثالث
ومرات من الثاني ومرة من النور الاقرب ومرة من النور الاقرب
بغير واسطة وهكذا **عليه** اي على ضياء الانوار السابعة من
نورا الانوار ومما هذا انما له **في** **الاسطة** **غير** متعلق
بقولنا **شهود كل شئ في ذاته** اي شاهدة كل سافل من
الانوار الفاعلة عليها واشراق كل عال منها على سافلها وهذا
الاشراق وان مر في قولنا كذا اشعاع الخ الا ان المقصود **بمقتضى**
بالنوسطة وغيره وانما كان كل سافل حتى النور لا يبعد الا **سافل**
تجاهه **الساكن** حتى نورا الانوار وكل عال حتى نورا الانوار بشرق
شعاع على السافل حتى لا يبعد ولا يسفل **اذلا** **عجاب** من المادة
ولوا حها من الزمان والمكان وغيرها في **المفاتيح** ولا يحجب
بعضها بعضا **وانما** **الخص** **لحجاب** **بالمفاتيح** **للمادة** ولوا حها
وكان في كل من الفواهر **جميع** **النور** اي العنسات النورية
التي في كل لكن فافوتهم بنحو اعلى فادونه بنحو اضعف فكان
كل من النور اي فله كل من كل ان يكون كل **الامر** **كل امرئ**
المتعاضد هذا اشارة الى ان الارسطاطلس لم يدر بالاشياء التي
في العالم الاعلى كلها متباعدة لانها في الصنوء الاعلى ولذلك
كان كل واحد منها يجرى الاشياء كلها في ذات صاحبه فصار
لنلك كلها في كلها والكل في الواحد والواحد منها هو لكل
والنور الذي ينبع عليها الا انها له هذا كل **منه** **عند**

[illegible]

الطولية بترتيب زكن اى مع ترتيب على مملوكتي عبيها
غير حاصل منها متى من الاجسام لشدة نوريتها وترتيبها
من الوحدة المصغرة وقلة الجهة الظلمانية فيها ومن القوا
اللاث ارباب الطلسمات مدت وهي طبقة عرضية تكا
اى لا تقدم وتلقوا بالعلية بينهما وانما هي على الاجسام وهي
فصلها القوا التي حصلت من جهات هي اشرافات
ولما كان نور الشهود كل نور متاخر بجمواى الجهات
التي هي المشاهدة على الاشياء التي هي الاشرافات
وكان عالم المثال اشرف من العالم الحسى لان ذلك حله
صورة وشهود لخرجه من المادّة خلاف هذا فله اى من
نور الشهود العقول والارباب التي ياراه المثال المعلق على
الحس الى الثاني اى العقول والارباب التي حصلت من الاشياء
نحو ان لاعين اى القوا الطولية التي كما نعلم ان
فيلزم عليه الجسم ليجب ان بين علماها ح ترتيبا على
معلولها فلا بد ان يكون بين اجسام الافلاك التي
هي معا لها ترتيبا بغير لوجوب المطاوعة انتفى اللزم
لان الجسم والحيوان لا يورثان الا بالوضع والوضع بالنية
الى المعدوم لا يتصور وانهم ان لاعين انشئت على الصلح
كونه اى كون جسم كالفلك الواحد من كل وجه اشرفا عن
جسم اخر معلوله كالحوى اما لفلك الشمس من الفلك
الذى يحيط به وهو فلك المذبح وان كان اصغر
اما الشمس التي منه فهو د شرف فانه طالسم للشمس وهو

وهو بالفعل له اسم اعظم انوار الطبيعة العرضية واذا كان حله
اعظم بالانوار فالشمس نفسه ويقال له هو خير بالفعل لثبته
اعظم الطلسمات وان الشمس **صالحا** **كوكب** بترتيبها انما
على الكوكب يخرج المقدار والغريب بالاشدة فان ما يترى من
الكوكب كثير من الشمس لا يتفاسر ولا يفعل النهار وسببه
الى العالم الكبير وسببه القليل الى البدين فكان من حصة البدين
كذلك بالشمس حصة هذا العالم وانهم كيف يفسر عالم الحس الى
القوا الاعلى والى العقل الثاني من الجهات ما يفسر
اى جسد ذلك ثامن كذا **انها** اى من حيث الانجم لا يتفاسر
اكثر من فطر الجار فالاجسام مشددة الى الحس والشمس
والطبيعة للشكاشم في مطابق عالم الحس وعالم العقل فكل
هذه في الدنيا الوضعية والعبث الحسية الواقعة في عالم
الطبيعة اطلاقا **لكن** **الشمس** **التي** **تقوله** والعبثات المعنوية
ومن ثم يتبين ذلك الجازم ايضا فهو كان لتوريب اعور بها القدر
الالوان العجيبة التي في ريش الطاووس بل كعلمها يقع من
العبثات الانبعاث في العالم الحس من النور الفاهر في ضمن الفلك
حكمه القوي والجسم ونحوها **ان** **الشمس** **في** **سورة** **الشمس** **فقد** **تغلب**
اذ ريم قد غلبت له القوا اما ريشان شمس وقدر نورها نور
النجم قد ظهر فقامت قلبه حب وما اى فاسد دلومه
اى مع الحب والمشي ان فاسقا بجمع ذلك **الشمس** **فان** **كوكب**
الشمس والشمس والاممات الاربع التي يصحبها النور واللا
والاباء السبعة عشر في ان الاقاعل المتقنة في هذا العالم

من ريب التوقع وكل فعل في حقنا من شيعته جسم له بهم اي
لدى الاشراقيين من صاحب الظلم وقد بينه شيخ الاشراق
في المطامعات وقد نفي احتجاجه في محبت مثل الاسفار
وكذا لديهم وهن السراج معقول مقدم ربه يجذب له وهو
شكل صنوبري اعطى المشعل وكذا بالرب اي بالتهابة
وتب التوقع للتحلل الحديث وكذا بالهامر للعنات المتنازلات
عشر في تحقيق مهيبة المثل الا فلا طوبى به بعد القراع
عن اسنما ومنذنا المثال الا فلا طوبى انما سبب تلك العقول
الممكنة مثلا لكونها امثال للماد وفيها ومثال الاث والاثبات
لما فوقها لا انها صور اسمائه تعالى وحكايات صفاته او كونيها
مثلا مثلا لا الاشراق العظم التي في سلسلة القدر
الاعلى اذ فعلت ان الاشراق العقل يحصل منه مثله
كان العقل يحل النفس مثله وانما سبب الا فلا طوبى لا
افلا طوبى واستاده سقر اكانا فخر طمان في هذه الثرى
كل في الشفا الى نفع له فرد في هذا العالم فزده العقل في اي
الموجد الموجود في عالم الابداع غير ان كل علم انه علم الحق تعالى
عندهم وصورة صفاته عندنا فلا لزوم لا شئ له كل كماله
الظلم اعلى الا اذا الطبيعة من نوع او شخصه المتخوع فيه
في العالم الطبيعي كالمسا والسادى وزعم اي فرغ ذلك
العقل فهو من جهة واحدة بنحو الحق اي كل ذنبه وكذا في
الظلم بنحو التشت بنحو الثقات والسبل ان فهو في صاحب
نحو الوحدة والباله سونغ الحق معوضه امثال الف

متخالفه وجواز اشراقها من الوجود الاصل الذات اي الوجه
البسيط كما مضى كالنفس الناطقة في الذات اي في مرتبة ذاتها
ثوابها بالباله والظاهر حاديه بوحدة في فرع اي جهة واحدة
لبسطه في قوة وهي اي هذه القوة هي اي ذات النفس لا امر
ينفهم البها نفي بيا لها البسط مستحق لمحا فاعل ومنوهم
ومتحلل حواس كل على مراتبها وذلك لان الكل يفيض منها على
البدن والقوى الظاهرة والباطنة في هذا النشأه المتناهيه ايضا
لظواهر العوالم لكن بسعة عالم الفوق تضرى العن في مثالها
فهي سمع بتطوى كل العن وفي بعد اصن بتطوى كلها وهكذا
في كل واحد من العن وفي النشأه العقلية يصن توحيد العن
وتضرب تلك الماء فيها تغير الفلند ولأصده هو النفس
فمرتبه ذاتها بباطنها مشتمل على كل القوى الالفية
وتنزع منه مقام هياها ومسمى باسمها بنحو على البدن واحد
اللام مثله وثابة كمالها اي بالنفس وثابة وتدير استنكا
كذلك جعل فاسوت هي افراد طبيعه لنوعه له اي المثال
الا فلا طوبى عنائه وتدير كالى ومجربك غير محكي فكان
حيلة افراد النوع كبدن له فدى اي الافراد الناسوتيه
لنوعه من المخرطة اي من النور المثال الا فلا طوبى الذي
في التمثل كحيطه مثل القاعه نظرا الى التشت والتمدد
فيها وذلك اي المثال ينافر بمنزلة نقطة رأس ذلك المخرطة
نظرا الى الوحدة والبساطه تكون تلك النقطه لكل من كمال
الناسوتيه من نوع واحد من الوجدان ففي التمثل كنقطه

الكثره بخلاف البنية الاولى حيث **وما يتاخر** اي زمانا يصور
 الافراد الصولانية والاولى من مثل **كانا** **الامتناع**
 والاعتماد في نفس من حيث **في التصريح** ناكيد للزمانيات
 وما بعدها فهي من هذا النوع واحدة باقية مجردة اي لا يوجب
 عنها احكام المادة فالشيء منه اي في الله هو **هؤلاء** **الاف**
 والثانيات جميع اي يرتفع الثابت والغير من السبب **و**
المثل عالم المثال يعني المثل المعلقة التي هي بازاء الاستغناء مع
 ان الافراد طوبين فالتكون بالمثل التورية والمثل المعلقة
 معها وعلى **حقيقة مطلقة قدس** والحاصل هو الشيخ الرئيس
 ولما جوا الفاعلون بالمثل يكون فيها جواهر مجردة فيه بدية فلنا
 حكايته عنه في **الاعراض** والادهان **خاتمة** حيث تحذف
 عنها المادة ولو احفظها **في الاطلاق** فلا **تفقد** **مفهوم** **المادة**
ثانويا **الافراد** اي في ضمنها وجوه **المطلقات** اي اي اجزائها
 لجسدي يحمل عليها ولا دخل لها في **الافراد** **عبر** **اما** **الاول** **مع**
 كونه ذلك في الظاهر فلان ارباع الصعود المسمى **المثل** **و**
 اولى واحق من ارباع المثل **الاجزاء** **و** **المطلقات** **لا** **يختص** **على**
 المنصف واما الثاني فلان **افراد** **الماديات** **منسوبة** **الى** **الشيء**
 مشددة بها **بصحة** كونها قاعدة مخزطة نورها واشراؤها **العلم**
 وبعبارة اخرى هي هذا النظر معام وحدتها في الكثرة لا مضافا
 الكثرة في الوحدة واما الثالث فظاهر **البيانات** واما الرابع مع كونه
 خلقا في الظاهر لغيره فلان **المهبة** **المطلقة** **على** **الجسدي** **و** **المثال** **الزمني**
 موجود شخصي **و** **يخبر** **بها** **بالحقيقة** **و** **غيره** **الغرض** **وليس** **بها**

وافها وثباتها وصدقها **ليسا** **بالعدد** **وجوه** **بها** **البس** **عينية**
 بل **هذه** **عشرون** **في** **قائمة** **امكان** **الاشرف** **و** **التعبير** **الامكان** **الا**
 في حكمه **الاشراق** **و** **شرحها** **والاسفار** **و** **في** **الاسفار** **مع** **كل** **الغنى**
 ليس **علما** **بيني** **اذا** **الامكان** **لا** **يصفى** **لا** **اشرف** **في** **الاحسن** **لان** **يكون** **مرا**
 بالامكان هو **التمس** **وهذه** **قاعدة** **شرف** **علم** **اي** **يدي** **ومن** **فوائدها**
 اثبات **اداء** **الافواع** **وقد** **استنبطها** **الشيخ** **الاشراق** **في** **مطلب** **المعلم** **الاول**
 وقد **شرنا** **الى** **دليلها** **المذكور** **في** **الكاتب** **المذكور** **بقولنا** **التمس** **الا**
اذ **توضيحي** **مفغفا** **فالتعريف** **الاشرف** **وجبا** **ان** **يكون** **فيه** **اي** **الحج**
 التحقيق **سبغا** **على** **التمس** **الاخر** **لا** **يكون** **مطلوما** **ان** **لا** **يصدق** **واحد**
 عن **المبدء** **لا** **يراسطة** **ولا** **يلا** **يراسطة** **واما** **ان** **يصدق** **بواسطته**
 الاخر **ان** **لم** **يقض** **عنه** **ثمة** **اصلا** **فهم** **تفصيل** **اي** **على** **احق**
بعض **حيث** **يصدق** **رعتها** **لان** **المقضي** **فران** **ذلك** **لا** **اشرف** **يتم**
 فاذا لم يصدق **عن** **الواجب** **اصلا** **فقد** **لم** **ان** **يصدق** **المصدر** **بها**
 التي **في** **الواجب** **ثمة** **ففي** **ذلك** **الاخر** **ولا** **ثمة** **في** **ذلك** **الاشرف**
وهو **ان** **احسن** **قاس** **من** **الواجب** **تعا** **فيل** **الاشرف** **فيلبته**
 بالثبات **علما** **الاخر** **عند** **ذا** **بالاصطف** **وهو** **وليف** **ان** **كان** **التمس**
 الاخر **مع** **الاشرف** **في** **المصدر** **كعلو** **علم** **واحدة** **فواحدة**
مصدر **بالتعريف** **وقد** **علم** **استحالة** **لن** **واذا** **بطلت** **المثبات** **ثبت**
 انه **يوجد** **التمس** **لا** **اشرف** **عنه** **ثمة** **ثم** **الاخر** **في** **الاخر** **ثم** **قولنا**
والثقل **الاستغناء** **اي** **المفرد** **اذ** **يعرف** **من** **علم** **اي** **على** **وجوده**
فالظاهر **اي** **التفصيل** **بها** **من** **الكون** **المطلقات** **اي** **موضوع** **شأنه**
 الى **ما** **فرغ** **الشيخ** **الاشراق** **على** **هذه** **القاعدة** **بعبارة** **والافواع** **لوجه**

المدبر في الانسان مبرها على وجودها والنور الفاضل اشرف
 للمدبر وابعد من العلل في الطبقات وهو يمكن فحسب ان يكون
 وجوده اول او قال العلامة في الشرح وهو يمكن لان الجوهري
 المحرر يمكن والاما وجدت النفس المحررة لكنها وجدت
 وامكان المحرر الاخر وهو النفس وليس على امكان المحرر
 الاشرف وهو العقل انتهى وهذا دليل على ان اختلاف
 النفس والعقل لا ينقص الكمال لا بالنوع كالمواضع
 كلما صح على الفرد صح على الطبيعة من حيث هي كلما امتنع
 على الطبيعة امتنع على افرادها ولما صح الامكان على الفرد
 النفس صح على طبيعة الجوهري المحرر مطلقا والحمد لله على جلاله
 وجلاله والصلوة على محمد وآله **المقصود الرابع** في الطبيعة
 وفيه فراد الفهم **الاول** في حقيقة الجسم الطبيعي اعلم
 ان موضوع كل علم بحسب الماهية والعلية البسيطة لا بد وان
 يكون معقفا عنه في ذلك العلم فلا بد ان يكون اما بين
 الماهية والعلية البسيطة او بيننا في علمنا على المتكفل
 لبيان جميع الموضوعات هو الفلسفة الاولى ولها الرئاسة
 المطلقة واقام لم يكن البحث عن موضوع العلم مطلوبا
 فيه لانه يبحث في العلم عن عوارض ذاتية لموضوعه وعلى
 قوامه من مباديه لا من لواحقه ووجوده ليس عن
 عوارضه لانه نفس كونه ومحققه لا امر ينضم اليه
 ولو كان من عوارضه لم يكن ذاتيا لاعتماده من الموضوع
 المتداخل في موضوع الفلسفة الاولى لان مسائلها

في
 العلم

العلم اثبات الاعراض الذاتية وهو يوقف على ثبوت الموضوع
 واجزائه مسئلة منه لزم توقف الشيء على نفسه اذا عرفت هذا
 فنقد الماكان موضوع العلم الطبيعي هو الجسم الطبيعي لما
 هو واقع في الفكر كان بيانه حقيقة وقاله من الصور الصورية
 ونحو ذلك على سبيل المبدء شبه في الطبيعي ونحن ان كنا
 الا لحي لواقف الطبع الوضع حيث انه علم ما ينشأ الطبيعة
 ومضى في مطاويها حيث من كمال الجسم من الهبوط والصورة
 ونحن انما الجسم منها ان ذلك لم يتذكره هناك حتى استغنينا
 عن ذكره ههنا مع كونه هناك البتة فلو ذكرناه هناك
 لم يكن يتبدلنا من ذكره ههنا ايضا بحقيقة الموضوع الطبيعي
 وحذرنا من احواله التي توجب التحيز لمن علم الطبيعي فكانت
 ح التكرار مع ان بناء هذا التظيم على الاختصار واتخاذ
 البحث عن الهبوط والصورة والجسم عن الاله لا بها احوال
 الموجود من غير ان يعبر فيها او طبيعيا وبالجملة متخصص
 الاستعداد لغرضها بل التخصص يحصل بها لاثباتها
 فلما الموضوع هناك هو الموجود المطلق وهذه لا تروى
 باهية بل لا بد ان يتخصص بمثل الامكان والجوهر فلو
 كل تخصص لا يخرج الدرس الا عن كونه ذاتيا للموجود
 عن كونه موضوعا للعلم انما الخارج هو التخصص الطبيعي
 والتعلي لان امكان الوجود يفر معاونه واحكام القدم
 غالبية فهو عوارض الجسم الذاتية ليس ذاتية للوجود بل هو
 موجود بل غيرية محال في عوارض الجوهر الفاضل والخص

الآخر المأخوذ هو لا ينظر معها كما هو شأن موضوع العلم والبيئة
 الى موضوعات مسائله ما لم ينسب الى الشخصيات الطبيعية والتعليق
 وقد فصلنا ذلك في جوامع الاسفار ان قلت كيف يكون الجسم
 هناك وماذا انشا للوضع والمسلم الجسم موجودا قلت بل
 المسئلة الموجود جسم لا سببا على اصالة الموجود اعتبارا في الهيئة
 واما مسئلة نفي تركيب الجسم من اجزاء لا تخفى فلما كانت من
 مبادي من مبادي المادة والصورة او دعنا هاتين المبادي
 وهما من الاله او الطبيعي في كل شيء والحق انها من الطبيعي
 في الحركات لانها من العوارض الذاتية للجسم الطبيعي لكن ليست
 المسئلة عدم تركيب الجسم كما هو ظاهر على ما تحكم لانه ان اخذ
 سلبا لها فليس تخصا بالجسم بل لا يكون من الاله ايضا
 السلب لا يقتضي وجود الموضوع فيكون له من موضوع على كونه
 عرضاذا ثبا وان اخذت من الملك فليس الجسم من شأنه الذي
 منها عند الحكم بل المسئلة منقول الجسم الانقضاء الغير المتناهي
 ومن غير معنى التركيب منها ارا ما ذكره في هذه في قوة تلك
 انتم في الجسم الطبيعي بانه الغير المتناهي ومن غير معنى التركيب
 منها ارا ما ذكره في جوامع يمكن ان يفرض فيه خطوط تلك في
 على ذواتها وانما قالوا يمكن ان يفرض لم يقولوا ان يوجد
 لان تلك الخطوط لا يجب ان يكون موجوده فيه بالفعل
 كما في الكثرة وان وجدت كما في الكمية طبع الجسم فيجب
 وجودها فيه بالفعل بل جسمه الجسم يكونه مصحفا
 لغرضها فالصدق والمثاليين قد سن سره في شرح العقائد

العقائد الايمان المعنوية في الرسم والمأخوذة في الحد هي الايمان المنفقا
 المفروض في شخص الجسم لا الايمان الخفية الاطرافية التي يكون في
 المكعبات واما لها كيف ولو كان كذلك لصدق التعريف على
 كل سطحين مثل اثنين على خط واحد من سطوح المكعب لا يخرج
 منها من بينها جوهرا لانا نقول ان هذا مكعب ان نؤخذ في
 التعريف بعد ما انتهى قول العالم ان اراد بطل المكعب الشكل
 لا الشكل بمعنى هيئة احاطة الحد بالحد ولا في التعريف
 العشرة والاشهاد بل ما هو مصطلح المهندسين فان
 الشكل عند هم العقائد المحدود وانما احلنا على ذلك لا
 السطحين لسيا مهيبة حقيقة ومجموع الشبهين لشيئ
 من موجودا على جهة والوحدة معينة في المداخل والمخرج
 من التعريف واذا صرح عبارات المتأخرين اعرفوا الحق
 غير وادلان المراد نضع الخطوط المذكورة بالذات لا يمكن
 وانسطح ان ضلها بالعرض للجسم والا فلا معنى للسطح بل في
 بشرط الوضع المحصور ولو قبلها بالذات لا يمكن وضعها فيها
 مع قطع النظر عن الجسم والوضع ليس يمكن وعدم الانقضاء
 سببها للذات ثباتا الى الرسم كما ان العرض الاخر من الحد
 الاطلاق على الذاتيات لا الامتياز عن جميع ما عدا الحد
 فقط والاشياء تلك من الفضل فقط والاشياء خاصة
 ثم المراد بالعرض النور الفعلي لا التقدير وانما لم يكن في
 بالعرض لا يشير العرض بالفعل وانما لم يكن في بالعرض
 فيل ينسأ ولا الافلا لثباتا على امتناع الخزي والحق ان التعريف

بالحقيقة للصورة الحسية لانها الجسم يادى النظر والاعاد
انما تفر من الذات فيها فهي لا تمنع من بلها والصوله
لنوعه الفلكية المانع من القول او هو لاها خارجة
عنها لكن لما دل ان اربدا بالامكان في التعريف الامكان
مختصرا الاراء والم يلزم من فرض وقوعه فيحدث
الفرض حتى يتناول الاول اذا عرفت هذا فقولهم
جوهرا شمل سائر الجواهر وقولهم يمكن ان يفرض منه خطوط
مخرج الجواهر المخرجه وتقسيد الخطوط يكونها على القوا
المتكون اما المقتضى ان المقتضى في الجسم متوقفا لا على
هذا الوجه واما الاضرار عن السطح الجوهري عند اهله
لا للضرار عن السطح العرضي لانه كالجسم المتعلق لم يدخل
في الجوهري من اول الاول ولنشرع الان في شرح المتن
في ذكر الاقوال في حقيقة الجسم الطبيعي المراجحة الجسم
السياسة وهو علم يتألف من اجزاء اما الطبائع والاما
خصائصه بالسياسة لانه محل التزايع فان المركب الذي يتألف
لا يمكن ان يقال انه مفصل واحد وليس يذرى مقاسم
فان المراجحة اما يحصل بتجزئة اجزاء بسيطة من طبائع
المتزج وتماثلها للاجزاء المصنوعة من طبائع الاخر
كذا في الاقتران بدون المراجحة وعند ذلك لا يغير الاضال
وانما لم يحصل محل البحث الجسم المفرد كما في شرح الانشارات
وسبب لانه الذي لم يتألف من اجسام سواء كانت مختلفة
الطباع كالحيوان ام متفقها كالتسديد وخرج قول

قوله بمفردا طبيعيا لان الجسم المتكامل عنه ليس مفردا وان كان بسيطا
ومن ثمة ذكرناه في جملة الاقوال ومن خصص الجسم الذي هو محل
البحث بالمفرد لم يذكره عند بحثه في الاقوال فيه فيها ثم وجهه
السياسة في قول ان في الامكان ان السبب قابل للاقسام فلا
يخرج اما ان يكون جميع الاقسامات حاصلة فيه بالفعل واما
ان يكون الجميع حاصلة فيه بالقوة واما ان يكون بعضها
بالفعل وبعضها بالقوة وعلى الاول فلا يخرج اما ان يكون
تلك الاقسامات التي بالفعل متناهية فهو مذهب
المتكلمين واما ان يكون غير متناهية وهو مذهب النظام
وعلى الثاني فلا يخرج اما ان يكون الاقسامات التي بالقوة
متناهية وهو مذهب محمد الشهرستاني واما ان يكون
غير متناهية وهو مذهب الحكماء وعلى الثالث فلا يخرج
اما ان يكون تلك الاجزاء اجزاء وهو مذهب غير الهيس
واما ان لا تكون اجزاء فهي اما خطوط جوهريه مبسطة
فمعد خافها واما مسطحة كذلك واما متخلطة فمعد
منها او من احدها مع لا يخرج اصل هذه ستة اجزاء
لم يذهب اليها احد فالجسم البسيط عند المتكلمين والاشياء
الاصغر اى من الاجزاء القابلة للانشاء والحيث فان النوع
مطلوب على معان ثلثة احدها كون الشيء بحيث يتألف منه
اشياء فحسينه والثاني كون الشيء المعقولة وهو هيئة عارضة
للتشيء بحسب شبيه اجزاء وبعضها الى بعض والثالث
نفس المعقولة وهي الهيئة المعقولة للتشيين شبيه اجزاء

الأوتجا وزعنه لا انه يمكن خروج تلك الأفتا الغير المشابهة
من القوة الى العقل وهذا مثل عدم تنامي مقدور البادى
على منتهى الممكن كذلك في المحاكاة واكثر من عليه المحقق الدواف
بان هذا في الانقسام العيني ظاهر واما في العقل فان العقل
اذا فرض في الجسم اجزا غير متناهية بل لكل منها اجزا غير متناهية
فهذا فرض جميع الاجزاء والغير المتناهية وفيه وذلك ظاهر في ان
عاجز عن ذلك العقل الباعث على هذا التقدير دفع ما يرى ويدعو
على الحكم من انه لا فرق بين الجزء التحليلي والجزء التركيبي في مقدار
ما يتكرر او يخلو له فان علم قطعا ان التركيب من ذراع و
ذراع ذراع كما ان المخلو له اذا دعان اذا فخر هذا فنقول انهم
انظام ابطالوا منه شيئا بل انهم من الاشياء التركيبية لانها هي
مقدار الجسم وهذا لما لا فرق بين التحليل والتركيبي في المقدار
بل انهم علموا انهم من عليه فاحلوا المحاكاة اذكره ولا يخفى بوجه ما اد
ردناه عليه ودعاه القاضل اليه انتموى بان العقل العقلي
يكامله العقل لا بد من حضوره للمقسم بالاقسام بصورة
تقتضيه وفي القسم العقلي يلقى في حضورها صورة كونه في
تصور القسم من العقل الى من من غير ان يميز المقسم وال
تقسيمه مع ان القسم ليس الا التقصير والتحليل الى اجزاء قال العقل
هذا لا بد على المحقق فان العقل اذا حكم بان في الجسم اجزا غير متناهية
فلا وكل من منتهى تجزئ فمما علم منه بالكدرة والعلم عن المعلوم
في حال هنا كثر عقلي وان نظر الى ان العتق والحد فليس يفرق
بين العلم بوجه الشيء وبين العلم بالشيء بوجه فالاول ليس علم
بأنه متناهى في اجزاء العقل الوهمية

هذا هو المقصود

على كثرة مجازا الثاني البر التحق في المحسوسة ان مفاهيمهم
على الطبيعة بحيث يرى الجميع الافراد الغير المتناهية بخلاف
العقضية الطبيعية فيصنع المحسوسة كانه يرنج بين الكثرة
المحصنة التفصيلية والعصاة التي في موضوع الطبيعة ولا
خفي بينه وبين ما نحن فيه الا ان تلك كثره الجزئية وهذا كثره
الاجزائية ثم مع كون الاجزاء العقلية كلها محالمة للعقل لا يلزم
ان يكون مقدار الجسم غير متناهيا لان تلك الاجزاء كلها موجودة في
واحد ومع تلك ليست كثرتها اعتبارا رتبة كثره اذا امثلت لتفط
مقتضى على الاجزاء وهذا الوجه كاشفا لا الملكة العلمية على العلم بجميع
المسايل وكان شال وجود البسيط على وجودات اجناسه ومقتضاه
في العقل لا يترجم الى المحقق معتد ان وجه ان النظام لما التزم
وجود تلك الاجزاء بالعقل لزم كون تلك الاجزاء متساوية واقا
الحجم وكون نسبة الحجم الى نسبة الاجزاء الى الاجزاء متساوية
واما الحكم فمقتضى كونها كاشفا من العقل من الاجزاء وعرضا
متساوية كالنصف والنصف وهكذا والحاصل من جميع
تلك الاجزاء هو ذلك المقدار بعينه لانها اجزاء غير متناهية
متساوية ولا يعقل ان يفسد الى اجزا غير متناهية متساوية
فضل من المتناهي انه في فيه كلام وبعد ذلك انما انفتا
الحكم على ان الجسم متفضل والصدق في نفسه قابل للمفضل الى
غير النهاية اختلفوا في سبالة الجسم وتكليه فالقول
كما هو منتهى العظم اقل طون بيا فالجوه المفضل
من حيث ذاته ليس عتده جسا ومن حيث قبوله للصورة

مقتضى

ذلك الاتصال الكلي بلزومه الجسم التعللي وبغيره يكون الشيء في هذا
صالحا لغيره من خطوط ثلثه متقاطعة على زوايا قائمه وهذا المعنى
مقتضى الجوهر في هذا المعنى يؤول إلى الفصل على الصورة العينية الجوهرية
التي هي في ذاتها استمرارية القول الثاني ^{لما انفصل} ^{للكيفية} ^{إر ما هو} ^{الشيء}
جوهرية والملك في الفصل على الصورة كالإطلاق الواحد على الوحدة
والموجود على العصور ونظائرها في ثواب لها في هذا المقادير
اتصال الجسم التعللي وليس ذلك في الفصل عليها لأنها مشتركة
للمعنى كماله في وجود المتأخرين كصاحبها كماله وغيره ولعل
نظرهم إلى الاتصال الحقيقي ليس إلا ما هو فصل الكمال والكم
في الشئ لتنفص في الجوهر الصورية إلا أنه واسطة في العصور
كالهبة وهذا فاسد أن يلزم أن يكون الجوهر الصورية في
مقام ذاته الوجودية الموقوفة أما من المقارفات وأما من
الوضعية الغير المنفصلة وعلى كل التقديرين لا يمكن أن يكون
الجسم التعللي أما أن يكون قاطبا للخطوات المذكورة ههنا بل التخييل
أن متصلية الجسم التعللي بالجوهر الصورية لا يمكن أن تكون
أن الفرق بين الجسم الطبيعي والتعللي بالإطلاق والتعيين وفي الجسم
التعللي ما نقله من المتأخرين قد سرت في قوله أحدها
كم متصل للاثبات الثلاثة واتصاله غير اتصال الجوهر المتحد
فيكون في الجسم متصل بالذات جوهر وعجز الالات متحدا
في الوضع ولا يخفى سخافته وإنما انه متصل بالذات
الصورة العينية متصلة بالعرض بتعيين اتصاله وعلية الأكثر
وهو قد بداهة أن الجسم في رتبة ذاته متصل ولولا إلا

الاتصال الجوهرية لما صح شئ من الموجودات فصد اتصاله
فإنها أنه مجموع أو ثلثه هي الطول والعرض والعمق للجسم
أن هذه الأبعاد ليست موجودة في الجسم الفصل والجسم التعللي
فيهما الفصل ورأيتها أن في الجسم اتصالا واحدا منسوبا إلى الصور
العينية بالذات وإلى مقدارها فالعرض فح اما أن يراد بالجسم
نفسه فليس امتداد الجسم ومحدد اتصاله فليزم أن لا يكون من
مقدرة الكمال وأما أن يراد به الصورة الجوهرية ما حوزة مع
المذكور فكان له اتصالا لا يبرح خارجا بل يربط اتصاله على الصورة
العينية وهذا هو الذي خالفه المحققون وبما قد علم الشيخ
في اشتقاق التعليلات ونزوحهم ما افاده بعضهم من أنه ليس
الجسم بالمتحد واحد في اشياء فاذا اعتبر ذلك المتحد على الإطلاق
بدون أن يتعين بالشئ أو بالثبات وان يتعين امتدادا
فحينئذ مقدارها سواء كان المقدار مطلقا أو محصورا كان هذا
الاعتبار صورة جسمية وجوهرية وإذا اعتبر من حيث هو متعين
بتعيين ما ومقدارها كان جسامتها مطلقا وإذا اعتبر من حيث
هو متعين بتعيين محصور كان جسامتها محصورة من أصل آخر
تدبر في اتصاله ومقتضى الذات الشخصية لأنها أي الشخصية
الكلية كما أن الشخص هو الوجود كما ذهب إليه العلم الثاني ومقدار
المتأخرين وبعضهم من المحققين في عدد كل من الوجود والشيء
الشخصي في وحدته جوهرية متحدة بالآخر وحدته في أي الكون
والوجود هو الجسم في الخارج وزيادته عليها إنما هي في النقطة
فالمفصل العاصلة ذات واحد وهو وجود واحد وشخص واحد

شعبي

والمطلوب في الفرضية وجود الفعل وتخصر من حيث الوجود
 فحينئذ ان اجزاء الفرضية غير متناهية فاما ان يكون لبعضها اجزاء
 وجود وتخصر دون بعض وهو الترجيح من غير مرجح او لجمعها
 شلخهم الفاسد الذي يرد على العقل بل تنافي اجزاءهم فاذا كان في
 الوجود شيء ممتنع هو الاتصال كان وجوده وتخصر نفسه نقلي بقوله
 بالثبات لكن المعنى في هذا الثاني فاذا لم يكن عليه الاتصال انقضى
 وجوده موقوفاً على مقتضى هذا معنى قوله ان الوجود الاتصال به
 مساو له للوحدة الشخصية واستعمال المصادفة اما هو باعتبار
 المفهوم واما باعتبار الحقيقة بل لا ينبغي ان يقال ان احدهما
 لا ينفصل عن الآخر بل انما ينفصل في الحقيقة لا في الوجود
 الملك والعدم وكل اتصال ممتنع اتصال بقوله وانما لا يقبل
 القابل يجب وجوده مع القول والاتصال بغير الاتصال لا الاتصال
 قابل نفسه فانها ان لم تنصوب من باب ما اخرجها عليه ذلك
 المحذور من الاتصال او الاتصال لها بين ما فانها لا يقبل
 بالكلية وهذا مروي وقد ينسب عليه بان الاتصال متعلق لكان
 ممكناً لكان نسبة المياه التي سبكت من البركة في الكثران الى الماء
 الذي كان في البركة منبرها الى ماء البركة والى ما يجل فكذا المعنى
 لا ينفصل عن المعنى بل القول بالهوية ايضا بل من ذلك يكون هبوط
 النار واحدة بالتخصر عندهم لانما نقول كون الشيء واحداً
 بالتخصر عندهم لانما نقول كون الشيء لاني ان يكون له حصص
 تخصه الهبوط التي في البركة المخصصة بالبركة من المشاهدة فخصه
 بينهما وبين التي في الكثران ومخالفة للمعنى التي في البركة كون

مع كون الهبوط واحدة بالتخصر ثانياً اذا تمثله هذه الاصول
 في الجرم **الفصل الثاني** في بيان كمالاً مثلاً اذا قسم من خمسة على
 وهو متصل بالثبات ولا يقبل الاتصال بذاته لانه يمتنع
 ويحول وجوده الواحد بل وجوده بكل ذلك بحكم الاصول المذكورة
 وبطلان البرزخ فوصل الى ان يمتنع الاتصال بمثله قابل ايضا
 ومعلوم ان المتصل به هو المتصل ان لم يمتنع الاتصال
 وهذا لا يقبل نفسه قابلاً **فصل الثالث** وهو الهبوط في اي شيء حاصل
 والاكثار الفصل في الاول والوصل في الثاني اعدا ما وجدنا
 من كثر العدم وذلك الثاني في الحالين اعني الهبوط الهبوط
 اتصالاً في ذاتها لئلا يمنع طرأت الاتصال ولا هو في اتصال
 يمنع طرأت الاتصال كما قلنا وهي الثانية باعتبارها الهبوط
 الاتصال الواحد متصل واحدة مع منتهى اي مع المتصل
 ان كان المراد بالاتصال عدم الاتصال فكونه متدا مع كون عدم
 الملك انما هو باصطلاح المنطق حيث يترتب ان الموصوفه الكلية
 والساكنة الكلية متدا وان كان المراد به حدوث المتصل
 فالمراد به انما هو اي مع المتصل المتعدد متصل متعدد
 في القابل لهما شخص الذات محفوظة مع جميع الشخصات وشخصات
 بالبرزخ غير متناهية وتلخص على غلط الشكل الثاني ان الجرم قابل
 للاتصال وليس جرم الاتصال قابلاً للاتصال بل هو
 الاتصال واذا لم يكن الاتصال خارجاً عن حقيقة الجرم
 حقيقة فهو جزء من حقيقة اخرى يقبل الاتصال بمقابل
 فثبت تركيباً **المطلب الثاني** نقداً شراً اليه بقولنا

لا فعل حيث شئت على عاقبة ذلك مقتضى ما فيهم حيث شئت
 حيث شئت ايضا منه بخلاف القوة ونظا بها بيان هذا الملك
 ان الجسم لم يصدده ايضا لئلا وهو معنى بالفعل ولم يستعد
 له قول الحركة والصورة النوعية وغير ذلك فهو من هذا الجسم
 لربما القوة والشئ من حيث هو بالفعل لا يكون ذلك الشئ
 من حيث هو القوة لان مرجع القوة الى الفقدان ومن مرجع
 الفعل الى الوجود والشئ الواحد من جهة واحدة لا يكون
 مصححا لها من الجانبين ففي الجسم مثل وقوة وحيتا
 وامكان فاما الفعل صورية وما هو بهما القوة فمبطل
 وبما تسمى النظم القياسي هو ان الجسم بالفعل من حيث ذا
 وكلما هو كذلك لا يكون بالقوة ثم قيل نتيجة هذا القياس
 كبرى القياس اخر من الشكل الثاني هو ان الممحل بالقوة
 ولا شئ من الجسم الموجود بالقوة ينتج لا شئ من الجسم
 بالجسم الموجود وينعكس الى المطلوب عن في تعريف الممحل
 وبعضها حكما بها في هذا المقصود القوة الصورية كالذات الصورية
 حيث يخرج القوة مقام العقل الممحل الهبوط الهبوط
 فصلها الى فصل الهبوط مضمون في هذا القياس فكانت شئت
 وقوة الوجود نحوها والملاذ من الوجود الذي اصيغ اليه القوة
 هو الوجود الفعلي فان القوة الوجودية نفسها الوجود فان
 مقسم الجواهر والوجود الى هذا الشرا بغير لنا وذي اي قوة الوجود
 وجودا في ذلك في ذلك القوة الاسم اي الى العلم
 حتى نذكر اننا وان لم تكن فعلية صورية لكنها القياس الى

انما

العلم العلم وجودا والكل وان لم يكن نوراً بالشيء الى النور
 الا انه قد ان شئت مع علم غشيل المقام وتكونها اي كون الهبوط
 الموهوم مع هذا كونها القوة العزمية ان ينحصر وتشتت به
 فاقول ما يعلم اي في العلم قد كان من ان العلم قد ثبت له ان
 فانه حقيقة مقولة بالاشياء في شئت مع عدم مصدره في
 منضما بغيره اخرى كبقية نفسا بغيره واخرى جوهر نفس
 واخرى جوهر غير نفس واخرى واجب الوجود شئت فذلك القوة
 لبعضها بل الشئ والاضيق كما قالوا في الامكان الاستعداد
 لانها كالحل وجودا والوجود مقول بالاشياء في شئت منها كلف
 استعداد في شئت ومنها جوهر هو في الهبوط في شئت
 في شئت جميع الاستعدادات ويجمع اليها جميع القوى المقابلة
 للقبليات كما مر في جميع القبليات الانا الى نور الانوار وضا
 لكونها صوابا في الشئ الاشرافي في من المهي لطيفة اقل الطول
 ان القابلية والاستعداد والقبول اميت استعدادها بغير
 ان شئت في المقابلة في حقيقة شئت في قبيل انما اضيق
 اليه انما قابل لا راض وما هي للصورة ليس نفس الاستعدادات
 الاستعداد هو استعداد شئ في شئت في حقيقة شئت لا
 شئت ان يكون الجواهر الى للصورة راسي هي باعيا والقبول
 ان النفس في نفسا باعيا شئت بها السبب في شئت
 الاضافات اجزا ولم يعدم الاسر لا الحقيقة الجوهرية في الشئ
 ولا وجودا في الامور هي حقيقة شئت في القوة والاستعداد
 انما يفتقر الاستعداد فان جزء الجوهر من جميع الجواهر لا يفتقر

يكون عرضا وان لم يكن الشيء جوهرا فاعضائهم مجموع جوهرا وعرضا
اشبهت في ذلك جواهر بافكار فام من كون الاستعداد امر انشائي
ففيه القابلية والاستعداد الى الهبوط كشيء القاعلية
والاجتماع الى الدارين فاما ان معنى عينيته الصفا في الباري
تعالى فليس من المفهوم بل الاضافه التي لا وجود لها الا في العقل
هو عين ذلك الوجود العرفي بل كونه بذاته متشاكها ومشتقا
لحاصلها بل عينه غير ان الله فكذلك حكم عينيه الاستعداد
للهبوط فاذان معدن الطلمات واذان ينبوع الانوار هذا
مخرج الشئ والكل فذلك من غاية الضعف والوبال وهذا
كل ان الجهل وجوبه ما زاء العقل وجوبه كما في الاحاديث
عنه في سائر الهبوط **اسماها** الاصطلاح مختلف مفهوما
بالاعتبارات التي انما هي واصف واكثر معنى من حيث **منا** الشئ الذي
وقع الالتئام اي هو الهبوط عن من حيث يبتدى منها التركيب
واسطفا **اذ** البها اختبا اي من حيث ينشئ ويحلل البها التي
وموضوع انما العقل **يا** بنبوة اي اذا اجابنا العقل من حيث العقل
للمصونة فالموضوع مشترك بين فائمه الهبوط وموضوع الذي
اعني المحل المستغنى ومقابل المحل وقد كبر في التفسير عنها بالاد
ومن حيث ما بالقوة اي من حيث انها لم تلبس بعد بالصورة
ولها قوة التلبس بهبوط بالاشترار اي لاشر الهابن ما استعد
الهبوط من صور بيان كلمة ما فطنته هذه اي مادة قال
الشيخ في اوابل السامع الطبيعي من انشائها هذه الهبوط من
جهة انها بالقوة قابلية لصورة او صورة او صورة وفيها

ينبغي هبوطها ومن جهة انها ما العقل حاملة للصورة فبشيء
هذا الموضوع موضوعا لها وليس معنى الموضوع ههنا معنى
الموضوع الذي اختفاه في المنطق جزء من الجواهر فان الهبوط
لا يكون موضوعا بذلك المعنى اليه ومن جهة انها مشتركة
للمصونة كلها بشيء مادة وطبيته لانها يخلل اليها ما بالتحليل
تكون هي الجزء البسيط القابل للمصونة من جملة التركيب
اسطفا وكما كل ما يجري في ذلك يجريها ولا فائده
منها التركيب في هذا المعنى بعينه بشيء غير وكذلك يحل
ما يجري في ذلك تجريها هذا كل شيء وربما ابراع من هذه الفروع
التي اخرجت في مفاهيم هذه الاسماء الا في ذات الهبوط قال
صمد المثلثين سر وربما يكون هذا الاصطلاحات
فيطلقون لفظ الهبوط على ما للقلك من الجزء القابل بان
كان ذلك القابل ابدا ما العقل فكذلك يصورة مادة مع ان
مادة كل واحد من الفلكيات خصوصية به واخرها الا
هو للمادة لموضوع الذي كذا لما هو مشكل في التقدير
تطلق عليها ايضه ويطلقا المادة بالمعنى الاعم ومنه فكل
حادث له مادة ومادة **عقود** في ابطال الجزء الذي لا
ينبغي ان مع القول من كتاب الجسم بالانجزي لا يمكن القول ما
لهبوط والصورة كما لا ينبغي اعلم ان بطلان الجزء في هذه
الاعصار وصار فيهما من البديهيات ككثرة ما اقام الانا مثل
من البراهين المحكمه الطبيعيه والهندسيه فلهذا يحتاج
المطلب الى مزيد عنائه وكذلك اشعنا على ذكر بعضها

وما بطننا القول فيه فقلنا تفكك الرمي اللازم من القول بالجزء
 وببانه انا اذا فرضنا خطا حجه بامركز الرمي الى الطرف في العظيم
 كان مركبا من اجزاء لا يتجزى فادخل الجزء الذي على الطرف في العظيم
 متعاكس حركيا مقدار جزء من المسافة فالاجزاء التي تليها الى المركز وهو
 الذي على الطرف الصغير المتجاو ولا يكون ان يتجزى شئ منها اقل من
 مقدار جزء فقد صور ذلك الجزء ان يتجزى كل واحد منها المتيقن عند
 جزء من المسافة لنم نشاوي مسافاتهما وكذا نشاوي مسافاتهما
 حركياتا وهو حال القزوين وان سكن ما على واسر الخط حين ما دخل
 الرأس مقدار جزء لنم انفكاك عنه وهكذا انقلنا الكلام الى الا
 فليزوم تفكك الرمي على مثال ذلك فاثبتت محيطه ببعض وهو
 بطول شهادته المستقيمة ولا يستلزامه ان ينفك اذا فرضت
 هذا في كونه كوكبين بدو واحد عند القطب والارض عند
 المنطقه ولانه من عجيب العجائب ان يرد في اجزاء الرمي ثلثا
 القطبنة بانها لم يتجزى ان تنفك وهي يتجزى ان يمتد بها الاثر
 في الحركة وبما هي الشبه وحفظها ولم يثبت هذه الاثبات مع كماله
 ولا يستلزامه تفكك اجزاء الانسان وثالته اذا وضع عقبيه على
 الارض والارض على نفسه دوره فامته ومثل الرمي في جهازه و١١
 الشعيان الثلاث شيعته منها واديرث الشعيان الاخران فليزوم
 ما انهماك ومعلوم ان الشعيان الواحدين للثلاثين مثل
 لا انفكاك لثلاثين بل انهم ان انحصر الرمي وانفكك فقلنا ان القول
 المختار بل هو بعض لا يثبت احسن بذلك للظاهر الاد
 التي يقع فيها التفكك وهو باطل لانه اذا كان تفكك

مسافة الدائرة العظيمة وحركتها على الصغيرة على شئ من حركته
 كنسبة الالف الى الواحد مثلا لنم ان يكن الصغيرة الى ان يتقطع
 القطبنة ثلثا وثلثه وشيعتين جزء ومحصل الانفكاك في هذه
 القدر من الزمان والمقدار في زمان يتقطع جزء في زمان الصوفي
 النصف بكثير من زمان الانفكاك لا يبقى الا ثوبا على تقدير
 تركيب الدائرة من الاجزاء فاما ان يكون ضواها الاجزاء مثل
 كيوطنها الا على الاول اما ان يكون بواطنها اصغر من الظواهر
 فنقسم اولها فياوي في المساحة باطن الدائرة اعنى الظاهر لها
 ظاهرها اعنى المحيط فاذا احاطت هذه الدائرة دائرة اخرى
 كان ظاهر المحيط كباطنها وباطنها كظاهر المحيط بها الانطباع
 وظاهره فيكون ظاهر المحيط كباطن المحيط بها لان مظهرها لظاهر
 مظهره وهكذا يتجلى الدور على بعضها ببعض بل في جزء
 الى ان يبلغ حد جبالها الا على بلنم نشاوي لكل وهو باطل والحق
 وعلى الثاني بلنم القام الجزء لان غير المثل في غير المثل وثالثا
 انقضاء الدائرة وقالوا ان البصر يتجلى في الدائرة فان الدائرة
 المحسوسة لكل مفر من اى كثر الاصلح منقح الزاياتا
 لمسرى يرمى من بعيدة دائرة مع انا اذا فرضنا خطا مستقيما
 محمدا واقيشنا احد طرفيه وادخنا الطرف الاخرى حتى عاد
 الى موضعها الا ولا يحصل هنا دائرة حقيقية فلو كان هذا
 فخر من بعض كثير الاصلح والذوا بالزوم كون بعض اجزائه
 اقرب الى موضع الطرف الثابت وبعضها ابعد هف او بعض
 كثر اقل والتعجيب وهذا مستلزم للتحقق وقولنا راجح للفقه

فرض حركة الخط على الوجه المذكور على تقدير تركيبه بالاجزاء منع متكافئة
 كنهية العقل بجزءه بامكانه مع قطع النظر عن كونه الخط مفصلا لا بالاجزاء
 لديهم ذواته من الدوران مبطله الوجه الاول في البرهان الذي هو
 واجب العقل لا سيما اننا اذا قلنا ان الشئ الواحد في الحركة المتعددة
 جسم واحد انما يتصوره كذا كرسنه يجرى ما بل انما يتصوره
 ما في الجسم الذي لا يتجزى على ما مطلقا اي سواء كان في ضمن الجسم
 او منفردا اجزاء بانه اجزاء فاني ان كل متجزى بالذات لا بد ان يكون
 ما اجزائ منه جهة الفوق و غير ما اجزائ منه جهة التحت هكذا باق
 اجزائ السب فليكون متصفا ولودها او قفها بمرها ان قطع و مرها
 شاسا في معتقدا النظام من ان الجسم مؤلف من اجزاء غير متناهية
 مع ما سلفا من البراهين اما برهان القطع فنقر ان اجزاء الجسم
 لو كان غير متناهية لم يكن قطع مسافة معينة في زمان متناهية
 اذ لا يمكن قطعها الا بعد قطع نصفها ولا قطع نصفها الا بعد
 قطع نصف نصفها وهكذا حتى يحصل ان يبلغ النهاية فان لا
 عنده ما يفعل ويترتب عليه ان لا يلحق السرع البطي اذا اختلفت بينهما
 مسافة معينة بل لا يلحق البع البعيد فثمة شبهة مثل دوران
 فانك قال ان الخط في بعض مواضع التقطع زده بغير علمه اينما هو
 لا يتبع عن قطعها البتة لانها مركبة ما لا متناهية و اما برهان الثاني
 الشاسب فنقر به ان نقول انما الجسم المؤلف من اجزاء متناهية
 موجود وله في ضمن جسم اجزاء لا كثرة الا الواحد فيها موجود
 فاذا اخذ منها احاد متناهية امكن ان يتركب فيحصل منها
 جسم لا يتجزا ومعناه بانه غير الجسم بنبها في الاجزاء في سائر الاجزاء

هذه
 في سائر الاجزاء بان نقول هذا الجسم له حجم متناه و اجزاء متناهية
 الجسم الذي هو محل النزاع له حجم متناه لشاهي الاثبات و اجزاء
 غير متناهية على زعم النظام ولا يمكن ان ازدياد الجسم بحسب
 ازدياد الاجزاء فيكون نسيه الى الجسم كنيته الاجزاء الى اجزاء
 لكن نسيه الى الجسم كنيته متناه الى متناه ونسيه الاجزاء
 الى اجزاء ونسيه متناه الى غير متناه فيكون نسيه المتناه
 الى المتناه كنيته المتناه الى غير المتناه وهو باطل وعنده
 اي عند النظام الطفرة مفعلا المصدر والداخل عطف
 في خطرة العقل يكون باطلا وعلى عن النظام تثبت في الحرب
 من الاكزام بجوار الطفرة والداخل في امكان القطع المذكور
 ويجوز الدخا في حفظ النسيه المذكورة و بانه يمكن
 الطفرة بدلول على اسر جلي مشدود وطرفه الاخر يند في
 بمرح كل قس يجعل في ذلك يجعل عند الوعد وعنده فاكذ لو
 الكلاية يشك الى راس البئر معاندا للقطع مسافة البئر
 حين ما قطع الكلاية نصفه من غير توقف للكلاية بالافور
 وفيه ان الدلو يتحرك بسرعة اسرع لانه يتحرك بحركتي احداهما
 والاخر الوعد والهدوم اسند لوانه على بطون الخيزر فاهنا
 سرعا وبطيا فالسرع اذا قطع خيزر والبطي اما ان يقطع خيزر
 فليز من عدم كوني السرع البطي و اما ان يقطع اقل من خيزر فليز
 الانقسام و اما ان يكون وهو باطل فتعاده الحسن بخلافه
 بل يلزم وجود المعادل بدون العللة الثامنة لان حركة الكلاية
 علته حركة الدلو فليقتل بطل هذا ويمكن ذلك واسلم

الانقسام الوهمي فلهذا لا انقسام الوهمي ويراد به ما علم الفرض
وهنا هو الماد هنا فلهذا دخلنا الاستلزام لما مصدره
شأننا الاثر المادي وهو مصدر الصفة الذاتية للشيء
كانت حركته وسكونه او غيرها ومثلا كانت مصدره عن
شعورهم لا فاعلم من الطبيعة بوجهين فاعلم وفيه اشارته الى
نظركم في بعض المبادئ ان اشاع الصفة التي يجوز في بعض
على تلك الاجسام الصغائر ما هو مجزئ الشواهد في ثبات او غير ثبات
كلما اتسبب اختلافه عن فاعلم او غير فاعلم تحدث في المصنفين
التي تسمى شواهد طباعها طباع المجمع وطباع الخلق الخارج المعاني
المجموع في المصنف المتفصل عنه في الوجود وفيه الامثال في الجوز
وقد لا يجوز واحد وذلك بوجوب ان يجوز على الجزئين المتصلين
ما يجوز على الجزئين المتفصلين اعني المصنف في الخارج المرافق
من الانفكاك وان يجوز على المتفصلين ما يجوز على المتصلين
من الانقسام والاشاع لعارض لا يقتضي الامتناع الذاتي في جواز
الصفة الوهميه بلزوم الجواز الفعليه وقد بان ان الصنفين
ما لزما فان قابيل للوهميه دون الفعليه وبجواب بان الزمان
من حيث طبيعته للقدرة لا ياتي عن الفلك انما اياه من حيث
حضوره في ذاته وان يمنع طباعه ان عدم اللزوم على الجملة
المانع عن الانفكاك خارج عن ذات المقدار المطلق واغتر من
لغيره بان تلك الامتياز الصغار لعلها كانت مخالفة بالطبيع
قل بلزوم انحادها في الحكم وان ياتي على تسليمه وذوهم ليس
تماما كما كان جديلا غير مفتر في تحقيق صفة الجسم الذي لم يبد

ذلك الامتياز والجواب انه قد ثبت ان طبيعة الامتياز هي
ايها الجسماني الذي هو مادة لا الذي هو جبر طبيعة واحدة
محصلة في صفة وان اختلفت بالخارجية في اثبات
شاهدي الوجود هذا من الواضحات ويراد في ذلك تحقيق صفة
الجسم اجزائه في شدة ذلك في المادة والصورة عليه كما يستظهر
اعلم ان البرهان المسمى بالبرهان السلمي قد اقامه قوم من القدماء على
شأنه في الاثبات فقالوا لو امكن وجود الاشياء الغير المتناهية لكان
يخرج من فطنته واحدة امتدادا ان كما في مثلث ذهبيان
الغير النهاية ومعلوم ان الساتر كمالا فادى في الطول ان
دادا لم يعد بينهما فلو امتد الغير النهاية كان البعد بينهما
لغير غير متناه مع انه يتصور بين هاتين وهو مخرج واغتر من
عليه في الشئ في الشفاء بان لا يسل انه بلزوم وجود مبدئين
الخطين غير متناه عليه ان يكون ثوابه مبدئين مبدئين
الغير النهاية لكن ليس بلزوم منه وجود مبدئين غير متناه بل
كل مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين
لو الزائد على المتناه والمتناه لا يكون الامتياز هيا وهذا كما ان
يقبل الزيادة الغير النهاية مع ان كل مبدئين في النظام الغير المتناهي
مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين
بيان ان لا بد من مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين
مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين مبدئين
تكونه وثرا الزيادة في الشاطع فلا كان ذهاب الخطين المبدئين
النهاية يكون الزيادة على ذلك السبيل لا على غير متناهية

عرف

والفرض من تلك الزيادة مساوية لما كان كل زيادة موجودة
بعد فهي موجودة فيها فوجه تباينهم ان يكون بعد توحيد منه زيادة
غير متناهية بالفضل مساوية فيكون ذلك البعد زائدا على
الاصلي لانها لم يكن غير متناهية بل من الخلف وقد اشرفنا
الى ظهور الشيخ فقلنا **الاشهاد البعد** أي مضمون البرهان السلي
هنا ناعل يفي ومفعول الاشهادي قدم عليه في مستغنى الزيادة
مشغول بقولنا المبراهيمي فله حقيقة هو البعد الاصل فأي
منه وخرجه على الاول قد يفتح الدال والمراد هو البعد البتة
ثم زيد بقا البعد الذي كان الاخر زائدا على الاصل بافتراضه
كل من اوفا اخر بحيث يزيد كل نال على سابقه بمثل ما زاد سابقه
على سابقه وهذا المصراع اشارة الى قول الشيخ ولغيره من تلك الزيادة
مساوية بمثل انما من السامية اذ لو كانت الزيادة غير المتناهية
على سبيل الشافعي لم يجب ان يكون البعد المشتمل عليها غير متناهية
لاننا اذا فرضنا خطا بقدر شريف ومجمل البعد الاول نصف
شريف ثم نصفه نصف الباقى ونزيد على البعد الاول حتى يكون
بعدا ثانيا ثم نصفه نصف الباقى ونزيد على الثاني فيكون
ثالثا وهكذا يمكن تنصيف الباقي الى غير النهاية لان الخط
قابل للعشيرة الى غير النهاية ومع ذلك لا يكون البعد المشتمل على
على جميع تلك الزيادة شبرا واحدا بل انقص منه واذا كان
الترديد على سبيل الشافعي فهو يقييد المطلب وانما انتفى
عليه لان المشكل موجود في التزايد فاذا علم حصول المطلب
على غير المشكل علم حصوله من التزايد بالطريق الثاني دون

دون التكرار اعترض عليه صاحب المحركات بان الخط وان كان قابلا
للعشيرة الى غير النهاية لكن خروج جميع هذه الاقسام الى الفعل بحال
ولم يفر من الخروج كان البعد المشتمل على تلك الزيادة الغير المتناهية
غير متناهية في الطول ضرورة ان المقطعات بين واحد ومجمل وباد
الزيادة فلا نهاية في فرض شافعي الزيادة واجاب ببيان شافعي
البعد الى زيادة البعد كنية عدد الزيادة ضرورة ان عدد
الزيادة اذ كلما يزيد يزيد البعد بذلك الشئ او كنيته عدد
الايضا الى عدد الايعا مثلا كنيته زيادة البعد الثالث الى
زيادة البعد الثاني كنيته الاثنين الى الواحد فكذا في الرابع
والثالث كنيته الثلث الى الاثنين وهكذا لكن عددا الزيادة
بشعب الى غير النهاية فلا بد من بعد مشتمل على الزيادة
الغير المتناهية والشئ انما يكون محفوفة اذا كان التزايد
على الشافعي لا على الشافعي وبه اجابهم عن منع الذي
اوردوه على الطريقة الشيخ بان اللزوم ليس الوجود زائدا
غير متناهية مساوية لا وجود بعد مشتمل على تلك الزيادة
الغير المتناهية بل كل بعد من هو لا يزيد على بعد اخر
بعد واحد متناهية فكذا يخرج من جواب عما سبق حكم الكل
المحمول غير حكم الكل الا فرادى وربما منع المنع بانه اذا كان
بعد بقدر ذراع مثلا وزيد عليه بالفضل ذراع ذراع
الى غير النهاية فلا شك انه يصير غير متناهية فظاهر لمص
انه لا فرق بين ان يكون بعدا اول في موصفه وذيد
عليه اخر وهلم جرا وح فقلنا اذا كان كل زيادة توجب في بعد

عن الزيادة

موجودة مع الزيد عليها خوفه فلا يخاف فان السعد الاول يصير حكم
حكم السعد الذي فرضنا انه زيد عليه الذراعات الغير المشاهدة
في مواضع غير مشاهدته اذا السعد الثاني لما كان مثله عليه
مع زيادة فكانه انقل السعد الاول عن موضع الى هذا الموضع
وزيد عليه تلك الزيادة وهكذا في الثالث والرابع الى ما لا
نقائه ذلك يدان يحصل بعد غير مشاهدته مع انه محصور بين
حاصرين فقد انفتح لزوم قولنا ان الزيادة في السعد في موضع
في الحاصرين الاشارة الى بعد ما بين الخطين وتختلف كل من
الخطين محصور بين تلك السعد وبين النقطة المبدئية لانه
لما كان تلك السعد مشغول على كل الزيادة لم يكن خوفه بعد
يشق عنه فيلزم شأه الكبرياء هو اخصر برهان الثاني
وبرهان الموازاة وبرهان التخييل واستدراك البرهان
المسألة فقلنا مبطل لا نقاهة في اي حال لا نقاهة ثابتة في الخط
البحر صفة لا نقاهة فقلنا المسألة فقد بينا في موضع
مبطل غير مقسم وذلك ان فقد يلزم ان من موازاة متعلق
مبطل وكذا البرهان الى المسألة حكمه مبني للفعل وقايب
الفا على نظري في طور كره شأه هذا برهان المسألة الى
برهان الموازاة استدراكا وبعكس الكا فيمكن ذلك
بصان بحله فطوكة من المسألة الى الموازاة اخرها اي
اخر المسألة فيقيد بيان الاول انا اذا فرضنا كره خرج من مكانها
فطو منها وموازاة خط غير مشاهدته وتحررت الكره في
نالت الموازاة الى المسألة ويجب ان يكون في الخط الغير

ما احاط به حد او حدود عند الحكماء من الكيفية المخصوصة
المتصل وهو هيئة احاطة حد او حدود بالشيء فلما ثبت
ان كل جسم متناه في القعدة يكون ذا شكل فثبت ان كل جسم
له شكل معين والمراد بالجسم هنا الامتداد والجسم لان الجسم
في بادى النظر ثم نفعل كل امتداد جسمنا ملزوم لشكل معين
والشكل المعين ملزوم للمادة كما في المنى ^{الاصول} جبر كان قوامه
ردوه هو ان لا شأن لها الا القبول ثم ان دليل كون الشكل
في الامتداد بالهتو ان لزوم الشكل الامتداد اما ان تكون المادة
الحاملة ولواحقها او لا يكون لها مدخل فيه وعلى الثاني اما ان
يكون لزوم الشكل الامتداد بنفسه عن هتو او عن غيره والا
الاخران بالطلان فيبقى الاول وهذا اشرف الى الطلان الاول
انه هو اى الجسم معيى الامتداد ان يتغير اى تحت لوا تفرد
عن المادة ولواحقها هو ورو شكل اى نفس بغيره المفاعلة
للغير وحد اى الشكل فلزم ان يكون الاصابا سوا متكل
الشكل معين او وحد الجسم فيكون مفاد برا الاصابا واحدة
تكون الشكل ثانيا للعدد اربابان اللزوم ان الامتداد
امر واحد والفرق ان علم الشكل بل مدخلية للمادة ولوا
او وصية العلم مشلزم وحدة المعاد فثبت كون الشكل
حينئذ فكنا متبوعا واصدا ^{من} الجسم استوفى ^{من} كل
منه في الشكل والمقدار فان العلم الذى هو الامتداد في الجزء
الكل واحدة والمراد بالجزء والكل المقروضا ان يكون من
يكون الجسم جزء وكل ح لنم شائنا في المقدار ثانيا فاذل

فان قيل من الامتداد شي اى اكثر كثير منه والمطلوب في
الكلمة والجزئية حتى يكون هذا محذورا اخر لا زنا لهذا
واشرف الى الطلان الثاني منها وهو ان يكون الامتداد بلا
مدخلية المادة فابا لا للشكل عن فاعل غيره بعقلنا ^{الاصول}
الغير مفادنا كان او مفادنا استوفى ^{الاصول} اى الامتداد
وهذا الجسم غير شئ على كونه هو المادة بالجسم فبا سبق وبالجسم لا
لان يعطى الغير هذا الشكل هذا الامتداد وذلك بذال و
المفروض عدم مدخلية المادة لواحقتها ^{مع} الله اى المتصل
بنفسه ^{لا} فصل محذورا اخر في هذا الشئ بانه انه لو لم يكن الشكل
للامتداد وبلا مدخلية للمادة عن فاعل غيره لكان الامتداد
منفصلا بنفسه من غير هيولة لانه انما يقبل اشكالا
لخاصة اذا اختلفت واشكالا ذاتا لامتداد ذات لا يتصور
الا بانفصال بعضها من بعض وانفصال بعضها ببعض و
تختلفها وتكاتفها وبامثلة فها في قبول الكيفية الفعلية
والانفعالية وبالجسم بورد الانفعالات عليها وهو محال
فان هذه لواحق البهت والمفروض عدم مدخليةها ويمكن
تعلق هذا المصراع بكلا الشقين اذ في صورة لزوم الشكل
للامتداد عن نفسه كما يكون فاعلا يكون منفصلا فاما مد
غيره فان الهتو لا يتغير عن الصورة الى هذا اشار الشيخ
الرئيس بقوله الهتو كما لمرأة الذمية المشقة عن استعلاء
فهيها فبا يتوقف فها عطف ذميتها بالكم بامد
عن صورة فاعل انفس هذا اى عند التجرد لوجوده عن

الصعود اذا وضع اي قابلية للشارة الحسية اليها بانها
 او هناك اذ لا اي ليست ذات وضع في اوله وهو كونها ذات
 وضع بلزم ان يكون بغيرها حيث اذ لا معنى بغيرها الاشارة
 بانها هنا اذ هناك والاشارة هي هنا وذاك النسخ المعنى من
 يخرجها عن الجسدية فكانت متخرفة بالذات ههنا قلنا
 وذلك على الثاني وهو عدم كونها ذات وضع من النسخ
 اكثر من اكثر اذ لا يكون الاشارة بالصورة حال الا
 لم يكن هو حيث لا معنى له هو الا بالاشارة بالصورة
 متعلق بالاشارة لا بالشيء اذ لا يمكن انشاءها بالكلية
 دفعه ومع ذلك لا يكون له معنى في المعنى لصفة الشيء
 لشاري نسبة القابل وهو نفس الوجود والفاعل الى الوجود
 وهذا خلاف ما اذا كانت متصورة بصورة وقد تضمنها
 وليست اخرى فان الصورة السابقة معينة وتخصه
 للهوى بالاشارة الى هذا اشرفا بغيرنا هذه اي الهوى
 بالصورة السابقة في الاختلاف في الصور للواحد وهكذا
 في السوابق على السوابق على سبيل التمام المتعاقب المجوز عندهم
 وفي البيت اشارة الى ان اشارة الاختلاف في العدى للامكان
 انما يادير الاستدلال الى المادة المحيية بالصورة فان الهوى
 في العالم العناصر واحدة بالشيء عندهم فليسعد وان
 كان هو الهوى الا ان ما به الاستعداد هو الصورة
 السابقة فذلك في الاستعدادات الغير المشابهة للهوى
 باعينا والصورة للعاقبة فاذا انضم الى هذا القابل للشيء

المشاهير في الالات فالوجود الفاعل الغير المشاهير في الفاعل اسبق من ذلك
 وانفتح اذ لا يكون له غير التمام في ان كل من الهوى والصورة قنا
 الخ لا يوجب غير ذلك وهو صورة ما شئت عليها اي علم الهوى
 لهوى محتاجة اليها الوجود والبقاء احتياج الشيء الى غيره العلم بالاشارة
 كما اليها اي الى الهوى احتياج شخصيتها اي الصورة الشخصية
 في الشكل كالمادة بالانفصال هنا المادة الشخصية كالمادة في السماء
 بالعرض الشخصية في سميت الشخص والمادة بغيرها التي صورة
 ما شئت لها هي العلم الفاعلية من القادر على العلم الدائم
 الوجود فلهذا الفاعل وذلك الشرطها الماردان هو العلم ان الهوى
 ليحفظ وحدتها الشخصية بواجب بالمدد واما بالعدم فالتك
 بين الهوى والصورة باعينا واسنادها الى ثالث وهو ذلك
 هو ذلك سبيل الاصطلاح الاصل ليحفظ الهوى بطلان الصورة
 نوع الصورة في عالم العناصر ثانيا بالاختصاص وقد سميت
 الحكم للمعنى المعنى في اصطلاح الهوى الشخصية بالصورة
 المترددة المتشعبة عن صلب سقفا معينا بعد عام المشاهدة
 بغير واحدة منها ويعتبر اخرى مديها ولما كان ههنا سبلا
 دها انه كيف يكون طبيعة صهيبة اعني صورة ما متشابهة لثالث
 شخصيتها اعني الهوى والعلم لا بد ان تكون اخرى في العلم
 وان لا وجود الا لاشياء الكليات والشخص هنا محتاج الى
 الهوى في الذي يكون شريكا لعلها اجنابا بالاشارة الى الهوى
 في ذلك فاعلم اي الهوى وهو معلوم وكلها كما لا محالة
 لسل الشخصية في الاشياء كذا في الكليات وليس شرط وجود

ان يكون كل منهما موجودا بوجود عليهما كالجنس والفضيلة
الافعال المحصلة ولا سيما في الباطن مع ان **شركة حقيقة** ^{العموم}
هي علاقة اي المقار وان انقبض عن تجويز كون واحد
علته حقيقة لواحد بالعدد ولا سيما الواحد لكونه اضعف
منه لكنه لا ينقبض عن تجويز كون واحد بالعموم **شركة**
ورابطا لواحد بالعدد ولا سيما الواحد بالعدد **المتكافؤ** هو
العقود التي في القوة المحصلة كما في اجتماع عدد من اعداد
اجزاء علة الثامنة المركبة ان العلة هي المقدار المشترك بين
الاعضاء تلك بلزوم قواعد الملا للمسطحة على معلوم شخصي
هو عدم معلول المعين حيث ان كل الصفا فانها مستقلة
في ايجاعدها **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
الصورة صورة **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
فانها اصلها المحفوظ واستخرجها اليها في منقته الى المبدأ في العا
الثانية على حاله واحدة من تلك الصورة التي كانت
عقل المتوسط اي اكره بقى المتوسط من الحركة القطعية
فيكون المراد من الابهام او العموم في صدره ما الاطلاق **الاجز**
كما في نظير **عقل** في الصورة النوعية ايراد معجته في
ذيل البحث عن مقومات الجسم الاشارة الى انها ليست من
مقومات الاجسام النوعية وانها ليست محصلة للصورة
الجسمية ومثل ذلك **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
في الجسمية **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
النوعية لا توجد بدون الجسمية التي لا توجد بدون

بدون الهيولى احوال **صور** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
اي وحيد وهي **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
اينات صور النوعية في الاجسام وهما ان كل نوع من انواع
الجسم في احوال معينة يكون بعضها حارا وبعضها في
جزء معين يقتضي السكون عند حصوله فيه والحركة اليه
عند خروجه عنه وغير ذلك فالمقتضى لذلك الاختصاص
ليس امر خارجا عن ذات الجسم فمفهومه هو اما الصورة
الجسمية او الهيولى او الصورة اخرى طبيعة والاول
باطلان **شركة الصورة** الجسمية بين الاجسام كلها **ما من اشرف** ^{فيها}
اي هيولى عالم العناصر **شركة** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
كلها في الاقار مع **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
لا يكون فاعلا في اثنين الثالث والمطلوب ان قيل ما سبب
اختلاف تلك الصور وما سبب اختصاصها بالاجسام بها
فلما ما سبب اختلافها فاعلا في اثنين **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها} **ما من اشرف** ^{فيها}
انها ظلال للمثل النوعية المتخالفه بالنوع التي نوع كل
منها منحصر في الشخص لا بداعي فان موجودات علمنا
الاول ظلال لموجودات العالم الاعلى وعلى قول للناسين
انها ظلال للصورة الجسمية العينية واما اختلافها لان
الاطل معنوية فهو ذاتي او لاختلف مفاهيم الاسماء
والصفات التي قبل شأنه وهي لا تجعل بل تجعل له
وجود المستحق والموصوف كما هو في هذه العرفاء
لا تملك في النوعي هذا حاله واما الاختلف الافراد

في نفس القوة لا يتأني ما قلنا لان **دنا** الخلو عن جميع الفعلية
المقاومة للقوة لاما بتحمل فعلية القوة **لنفس** **ان كان** **ذو** **موجب**
فعلية وقوة وهذا على قسمين اذ لا بد ان يخرج من القوة الى
الفعل والالتكان ابداع القوة فيه لغوا متابعا وذلك يخرج
اما دفعه وتندرجا في **واي** **الكون** **ذو** **وجهين** **والسلوك** **منه**
الى وجه بالتدريج **الحركة** **كل** **دل** **عليه** **قولنا** **ان** **كان** **بالشد** **درج**
فلا **سلوك** **داما** **ان** **لم** **يكن** **بالشد** **درج** **كما** **هو** **مفهوم** **الشرط** **بل**
كان دفعه في التكون ولما لم يفهم من هذا تعريف الحركة الاضنا
معرضا به بقولنا **الحركة** **التي** **تخرج** **تندرجا** **في** **السلوك** **من** **القوة** **وهذه**
التعريف للفتا **واو** **دع** **عليه** **بان** **التدريج** **وقوع** **الشيء** **في** **ان**
بعد ان والان طرف الزمان والزمان مقدار **الحركة** **فبعد**
اجب بان التصور التدريج او الدفع او اللدفعه
او **يسر** **يسر** **اما** **بذكر** **في** **التعريف** **لنفس** **تصورات** **اولية** **لا**
عائنه **الحركة** **عليها** **واما** **الان** **والزمان** **فما** **سبب** **هذه** **الامور**
في الوجود لا في التصور فبان يعرف حقيقة الحركة لهذا
الامور **الاولية** **التصور** **ثم** **يحيل** **الحركة** **معرفة** **للان** **و**
الزمان **الذين** **هما** **سبب** **هذه** **الامور** **في** **الوجود** **ولكن**
المعلم **الاول** **يعدل** **عنه** **الى** **تعريف** **آخر** **كما** **قلنا** **لنفس** **فقلنا** **اي**
عن العلم **انها** **كما** **لا** **اول** **لها** **بالقوة** **من** **حيث** **ان** **قل** **لا** **يشه** **واقتل**
القوة **بالتعريف** **يكفي** **في** **عدم** **الابها** **كما** **فرد** **موضع** **واما**
بيان هذا التعريف فهو ان المراد بالكمال ما هو حاصل بالفعل
فان الفعل **ذو** **نقص** **وقوة** **محفقة** **او** **مفيدة** **فالجسم**

الذي لم يخرج من بعده ثوان قوة اصل الحركة وقوة الوصول الى
الشيء الحركة فالحركة كما ادل والوصول كما لان ثم ان الكمال لا
والثاني **ب** **يعدل** **في** **مورد** **ب** **احدهما** **ان** **يكون** **ما** **يخرج**
الشيء من القوة الى الفعل لا **ب** **دفع** **بل** **يكون** **حالة** **الشيء**
تسمى ما يخرج قيل **ب** **ما** **لا** **اول** **وكما** **لما** **الذي** **يخرج**
وتقصده وتقصده **كل** **لا** **فان** **بها** **فان** **بها** **ان** **يكون** **ما**
يخرج **ب** **دفع** **فان** **كان** **متنوعا** **لكذلك** **الشيء** **يسمى** **كل** **لا** **اول**
وان كان عارضا بل اثر **لكذلك** **المتنوع** **يسمى** **كل** **لا** **فان**
يتكون الحركة **كل** **لا** **اول** **من** **شبه** **الاول** **ولكن** **النفس** **كل**
اولا من **شبه** **الثاني** **فاذن** **لما** **كانت** **الحركة** **الاخففة** **لها** **الا**
التأني الى الغير والتوجه اليه فارتى سائر الكالات بان
هو فيها مستقل بان يبقى منها شيء بالقوة بل كل شيء
يعرض عنها امرين مراقة القوة ومحوه الفعل **ب** **ان** **لا**
يكون ما اليه الحركة حاصل **بالفعل** **بل** **هو** **لنفس** **يكون** **ب**
بالقوة **والا** **لم** **يتحقق** **الحركة** **بالفعل** **واما** **سائر** **الكالات**
فلا يوجد فيها هاتان الخاصيتان فان الشيء اذا كان **ب** **عنا**
بالقوة ثم صار **مريعا** **بالفعل** **محصول** **المريه** **من** **حيث**
هي لا يجب ان يستغنى شيئا ولا عند حصولها يبقى
منها شيء بالقوة فان الحركة **كل** **لا** **اول** **لها** **بالقوة** **ولكن**
من حيث هو بالقوة لا من حيث **اضى** **واض** **في** **هذا** **العقد**
عن الكالات التي ليست كذلك كالصور النوعية فانها
كل اول للشيء الذي لم يصل الى المقصود ولكن لا يتعلق

ذلك بكونه بالقوة باهوا بالقوة وكيف يتعلق وهو لا ينافي في القوة
 مادامت موجودة ولا الكمال اذا حصل ^{صطلح} **باصطلاح** اي لا
 المتكلمين بالحركة اذ لا يكون اي الكون الاول للمتحرك عند
الحصول في المكان الثاني كما ان السكون عندهم
 هو الكون الثاني في المكان الاول فالجسم كل واحد من الجسم
 المسافر اذا كان له كون واحد ويكون كونه الاخر في حد
 من حد وداخرا نصف بالحركة واذا كان له في حد واحد
 كونه انصف بالسكون فكونه الاول هو الحركة وكونه
 الثاني هو السكون واولية الكون في الحركة كأولية
 المكان في السكون اعم من التخصيف والتقدير
عشر في ثبوتها على امور دعت اي استدعت
 الحركة امور ستة اولها **مقتضى** يقع فيها الحركة وثانيها
 وثالثها **علية** فاعلية وقاطبة ورابعها الوقت ثم
 خامسها **مساو** مساو المبدأين هما المبدأ والشئ
 ثم اشترط بكونها من البياقة الى عبارات اخرى لها مختصة
 بعضها ما اصطلحنا عليها بقولنا ما قلنا به **الحركة**
 او ما بسببه **الحركة** سببية فاقضت ان الموضوع سبب
 ثابته لها وما ابتدء منه الحركة وما انتهى اليها **الحركة**
 ما وقع فيه الحركة وما صدر من الحركة وما انطبق عليه
 الحركة ان كانت بمعنى القطع نظاها في الزمان على وجه
 الانطباع وان كانت بمعنى المتوسط فلانها لا يتخللها
 من مفعول القطع ذلك القطع مطابق للزمان كما قال

قال الشيخ فان الحركة المتوسطة ليست آتية ولا زمنية
 على وجه الانطباع في نفسها بل زمنية على انها توجد
 في كل جزء وحد فخر في زمان وجودها **غير** في نفسها
 وحركة اما حركة بمعنى القطع او حركة بمعنى **سطح**
 بيان ذلك ان الحركة تطلق عندهم على معنيين احدهما كون
 الجسم ابدا متوسطا بين المبدأ والنشأ وبسبب **الحركة** بمعنى
 المتوسط وبغير عنها بانها كون الجسم بحيث انتهى من حد
 المسافر من لا يكون هو قبل ان الوصول اليه ولا بعده **مبدأ**
 فيه وما نقل من اقل طون ان الحركة عبارة عن كون الشئ
 في امر من الامور بحيث لا يكون حاله في كل ان مفعولها لقا
 كالحال قبل ذلك الان ومبداه بناسب هذه الحركة المتوسطة
 وكذا ما نقل عنه ان الحركة عبارة عن الخروج عن المساو
 اي مساو الانافات في الاصل والحركة بهذا المعنى امر وجود
 في الخارج بالفرودة وهي ثابته مستمرة باعتبار ذاتها
 ومساو باعتبار نسبتها الى الحدود وهي بواسطتها
 استمرارها وسيا لانها تفعل في الحبال اما عند غير
 فارسي بالحركة بمعنى القطع وهي ثابتي المعين والى
 اشترطنا بقولنا **وسم** الاول قد عرفت وبيان الرسم قولنا
 ما اي حركة امثله في صلاتنا بنسب الاثبات بالمصالح
 الدال على الاستمرار الجدي لا يشاء الى ان القطعة
 قد ربحية الحدوث في الخيال لكنها تارة فيه بقوة قولنا
 واسم اي را سم ما امثله في الخيال بالبنسب متعلق بقولنا

اما مقولة عينا الصعود واما واجبه واما مائة قطع
وليف الحركة **جواب** الوقت انما هي ثابت بانها اما واقعة
في جميع الاوقات فهي اعمه اولا فهي مبتدئة او تقطع سا
طويلة في زمان قصير فهي سريعة او بالعكس فهي بطيئة وان
استرفنا بقولنا بغيره وبقطوع او دوم وبث اي قطع غير
في ان المخرج من المخرج وليس له كمن يتبعنا عين ما يخرج انكا
المسؤول المشترك الجوهري والصورة الجسمية التي هي الجسم
في بادئ النظر **جواب** كذا يعني ان المخرج موضوع الحركة
اما الجسم كذا في الحركة الجوهري والحركة الكمية واما الجسم كذا في البدأ
فاما كان فهو مشترك بين جميع الاسبام فلو كان فهو
مخرجنا لزم ان يكون الكل متحركا ويكون حركتها الى جهة مخصوصة
فيكون في حال مسكونها لغير متحركة واللوازم باسرها
بالطبع فالمتنوم مثلها ولغيره ليس عا لبيان من اصناف
شيء بل انما سألنا عنها فلو كان المتحرك ويكون حركتها
عين المتحرك والمخرجين من قوله ان يفعل والتحرك
من مقوله ان يتفعل وهما متباينان لزم ما ذكرناه
لغير فاعلم مع قابل لم يتجدد وان كان المتحرك الذي هو فاعل
الحركة عين المتحرك الذي هو فاعلها كان شيئا واحدا من
جهة واحدة فاعلا ذاتا بلا ولغيرها **جواب** لا يلايد ان يكون
واحد لم يتجدد ذلك الاشارة الى التفتيد فاعلمه و
الواجب للشيء لا يكون فاعلا له ولو اوجد المتحرك والمخرج
لزم ذلك شرعا **جواب** ان الاقوال في معنى الحركة في القول

في المقولة وقولنا الحركة في المقولة لم يتباين في نفسه بخلاف المقولة
عن الثاء باعتبار اننا ادخل المعنى في الحركة مقولة قال الشيخ
في طبيعتها الشفا قولنا ان قولنا كذا فيها حركة قد يمكن ان
يفهم منه اربعة معان احدها ان المقولة موضوع
حقيقي لها والثاني ان المقولة وان لم يكن الموضوع
الجوهري لها فينوسطها يحصل للجوهري لانه موجود
فيها اولا كما ان الملازمة انما هي للجوهري فيوسط الطرح
والثالث ان المقولة جنس لها وهي نوع لها والرابع ان نحو
يتحرك من نوع لتلك المقولة الى نوع اخر ومن صنف
صنف والمعنى الذي قد هب اليه هو هذا لاخر انتهى فقوله
من مباينة انها اي المقولة **جواب** انما هو الحركة اياه
اي لغير سبيل اشارة الى الثالث اي ضموا للفظ الذي
منها الحركة اليها فلو الكيف منه سبيل منه غير سبيل
والاخر منه سبيل ومنه غير سبيل وهما في البدأ والبيان
عن كل واحد منهما هو الحركة وهذا قول بعضهم فتجدد الحركة
في المقولة ككون النوع في الجنس اي محله ويرد عليه
ان الحركة تتجدد بالمقولة لانفس المقولة والجنس لا يلايد
على نوعه ويتجدد به ذاتا وقد صح هذا القول صدقنا
قدس سره بان ثبوت الحركة للنوع المتجدد السبيل
ليس كقول بعض العوض للموضوع بل هي من العوارض التحليلية
كعوض الفصل للجنس في القول بان الكيف منه فرقان
ومنه فرق سبيل حتى اقول لو كان هذا من ذات من شرط

رضى محفوظ القول بالمثل الا فلطون به حيث قاله الا
 كما في الهيات الشفا ان العنمة توصف بوجود شقين
 في كل شئ كانا بنين في معنى الانا بنه انان فاسد و
 محصور وان معقول مفادى امدى لا يتغير كان
 حقا قاله من ان الكيف منه ما هو سبال ومنه ما هو
 غير سبال وكذا ما في طبيعتها الشفا انه ربما نادى بعضهم
 في منهج حتى قال الجوهري في رومن سبال وهو الحركة
 والجهر اى الكون والقسا لغيره لان كل جوهري نوعي
 كالانسان والفرس والشود وغيرها منه سبال وهو
 الطبيعي منه ومنه غير سبال بل ثابت وهو الابتدائي
 منه ومناله المودى بل في اجوار اخر اذ لا يتحولون
 برب النوع للعرض واما ما صححنا وفي الكيف ونحوه
 بناء على المعنى منها اى الهيات التقديته التي اذا
 ظهرت في هذا العالم كانت كميقات ونحوها فغير السبال
 من كل شئ عندنا في عالم الابداع لاني هذا العالم لان
 جميع المقولات في هذا العالم اما تعتبر عدم القزارة
 وجودها واما في مفهومها كئى فان يقول وان يتفعل
 وان كان الحق عندى مفادى للصدق والمثاليين من
 في النزاع الذي بينهم ان الحركة مرادى مقولة نحو وجود
 السبال لا يثبت ان الحركة وجودا لا مر السبال مساوفا
 والوجود ليس من الملقى الاول لم افقوا المطلب من الشفاء

من الشفاء وغيره وما ذكر من ان السبال من كل مقولة هي الحركة
 احدها وقولنا اوانها اى المقولة هي الموضوع للحركة اشارة
 الى الاول فيكون الحركة في المقولة كالعرض في الموضوع وهو
 مرادى بان الشود مثله ليس بان يكون ههنا سواد اصل
 مستحق لفظ كما هو شأن موضوع الحركة وينضم اليه سوادا
 مضطربا سبالا والافهم اجتماع المتكلمين في كل صدد ولهم
 تركيب العرض في الخارج مع ان الاعراض سبالا في الخارج
 مركبات في الذهن ونظم ان يثبت ذات السواد بعينها
 ولم يحدث فلم يثبت بل هي كما كانت وان حدثت فيها صفة
 زائلة وذاتها يابته فلم يكون التبدل في ذات السواد
 بل صفاته هف وان لم شئ عندنا لا شئ ناد فهو لم يثبت
 بل عدم حدث سواد اخر فلم ان الشودا شئ ناد الحسم
 اسوداده وقولنا او واسطة منه اى في الموضوع باهو شئ
 معنى موضوعي الموضوع اشارة الى الثاني وهو ليس
 مرادى بان المقولة اذ لم تكن موضوعا لم تكن واسطة
 في موضوعي الموضوع واذا بطلت المقالات الثلاثة ثبوت
 الرابع من تغير موضوع المقولة كالجسم من نوع المقولة
 او صنف لها باخر اى بنوع اخر او صنف اخر على سبل
 الاشكال فنحن لا التجاه الى السواد وهو نوع من الاشكال
 يرد على الجسم صنف بعد صنف من اليباض حتى يخطى
 الى نوع الخضر ووجد عليه اصنافها لغيره حتى يرد نوع
 الثياب به ويستوفى اصنافها حتى يرد السواد باصنافها

وهكذا في حركة في الطعوم والكسب والاضح والكسب وجميع
الحركات متخففة في الفواكه والاعشار المتحركة ^{عشر}
في ان المفعولات التي يقع فيها الحركة كهي وهذا تقسم
للمحركة باعتبار ما فيها من ان ما كان ثقتها لها باعتبارها
او ما برمتها بها فلها سبعة تفرق ما هي احدى المفعولات
التي يقع الحركة فيها التذكير باعتبار اللفظ اما هي الحرة
بما هو المرص عندنا في غيرها من المفعولات وفي احدى
فان من يشبه الى الزمان والنسبة الى التدريج ^{فان}
يجب ان يفعل وان يتفعل كما هي التأثير والتأثر ^{فان}
فلما كان التدريج معبرا في مفاهيمها لم يكن ان يكون
بالندريج والالكان الحركة في الحركة ولم يكن الخروج عما
الحركة لان كل جزء من الامر التدريج سبيل قابل للفتنة
الى غير النهاية ولهذا الجزء اول والجزء اخر الحركة يكونان
اولا اخر حقيقيين كما ان المبدأ القار بهما كالحركة
اولا اخر لان المقدار جزئية مؤانها كلف في الحدا الاسم
فما منتهى جزء اوله كلفه عندا ليه يتحل الى الجزء نعم يكون
لها اول اخر بمعنى انها من الجانبين الى مابين بالانواع
فالحركة عبارة عن ان يكون في كل ان مفروض من جماعته
الحركة للمصنوع غير ما فيه ان مثله وان سبه فلان بدأت
تكون ذلك القدر امارا قار ولعن غير قار لم يكن خروجا
عنه كما قلنا ولزم وقوع الزمان في الان مثلا ان كان
الحركة من الشئ الى البركان الجسم في حال شئته مثير

مثير افا لم يخرج عن الشئ التدريج حتى يكون مثيرا
طما الاضافه فالحركة فيها بالبيع فان الماء اذا تحرك في
السحونة فقد انتقل من الاشد الى الاضعف او بالعكس
التدريج فيها الحركة في مراتب السحونة وكذا الجدة فالحركة
العامة في الابن شئيع الحركة في الشئها كسابقه اوها
يقع فيه الحركة بلا خلاف لانه تخطي حقيقي في كاشف حقيقي
نفي كل ان يرد على المادة خرج من المقدار على التدريج لم يكن
ان قبله وبعده وعدم التلازم مقيد بالتلازم والتكافؤ
فان صاحب الطارضا انك الحركة الكسبية في النمو والتغير في ^{نمو}
سبلا استنفذ كون الكسب فيه الحركة وسبيل معنى النمو والتغير
انشاء وكذا في السمن والفسال استنفذ كما قال العلامة الشيرازي
تكونها ان يكون الحركة في الابن كحركة البحر صعودا ونزولا ^{فان}
كونها في الوضع كلفه الحركة الفلكية وحركة النجوم الدلا
وكذا حركت العالم اذا تبدى بالسن الاستحالة اخص هذا
الاسم في الاصطلاح بالحركة اليه كلفه كلفه اسم التقلد
بالايقنة يجوز وقد مرنا لها كلفه استحالة التلازم
او محالها الكون والبروز ومحالها الغشوا النقص وقد
لاستحالة هذا القول اصحاب النور والنقص وهما متقاربان
لان الغشوا مفسر بالاستحالة كما في القاموس وبالجملة معناها
الخروج والمغادرة فكم يكن هذين القولين لم يكن حركة كسبية
فان القائل بالاول يقول كل شئ في كل شئ بل من تارة و
يبرز احدى والقائل بالثاني يقول الاجزاء تشتت وتشتت

من خارج ونخرج من داخل النار القائمة بالما انما هي باقية
في الحقيقة باجزاء النار في الباردة من داخل الماء والذات
من الخارج في الماء ولم يستحيل الماء حار ومجاله القولين
واضح لما حدثنا البحث عن الحركة الكمية على البحث عن
التخلل والتكاثف فلما زيادة المقدار ان سانا فيه زيادة
اجزاء اجزاء الجسم ~~تخلل~~ تكاثف الجسم والمقدار منقوص ولا
تقصان من اجزاء هذا المذكور فيها باسم الحقيقة في من قبيل
لهاج التخلل والتكاثف الحقيقة كما بناه في النار
المخصوصة الهواء المكبوت على الماء ولهم التخلل والتكاثف
على انفسا شملت باستعمل على اثنين معنى الاطلاق وعلى
انما استعمل اي يطلق التخلل على الانفسا وهو ان
يقاعد اجزاء الجسم ويداخلها جسم غريب كالطين المنقوص
والتكاثف على الاندماج وهو ان يتقارب الاجزاء بحيث
يخرج ما بينهما من الجسم الغريب كالطين المنقوص بعد
نقشره ولهم هما على روافق القوام وغلبة القوام استعمل وعلى
الاخر من حيث هو صفا اي سميها بالتخلل والتكاثف المسمى
المشهورين لم لوعد دفاه من الحركة الكمية انما هو ما دخلها
ايها بالمعنى الذي ابتدئنا بذكره اي الحقيقة في من سميها
نالا لزم في الحركة للعدد المتكوي ومن باب وضع
كان نالها اي ثاني القادر من باب كسيفه طيوسه نالها
لقد ولكن لما فرضنا عن ذكر المقولات الاربع التي تقع
فيها الحركة عند القوم اردنا ان نشعر في بيان الخامسة

الخامسة وهي الجوهر وقفا للحكم المحقق والبصر المحقق قصد
المناهل من المنقوص هذا التحقيق كنظامه من قبل من
الحكام الاسلا من على ما اطلعنا وقد بينا على هذه المسئلة
مسائل خمسة كحدث العالم الطبيعي بتراشه ذاتا وصفه
بحيث لا يلزم بقاد كليات الله تعالى وانقطاع بنصفه و
اقتناء سببه جللت الافر وجبت غداه ولا يصحها
الاهو والوصول الى اذا بات والاستكالات الذاتية
الطبيعية والوصفة الجمعية الحافظة لجمع المراتب الطبيعية
والامرية للنفس الناطقة وغير ذلك فقلنا وحركة
لدينا وافهم لوجه الاول قولنا اذا كانت الاعراض في
ناحية للجوهر الذي هو الطبيعة والصورة النوعية
ومن جملة تلك الاعراض الحركات في المقولات الاربع وهي
الثابتة قال الصور النوعية مبادى الانارة
وعرفوا الطبيعة بانها المبدء الاول للحركة ما هي فيه
وسكونها بالذات والطبيع المشع للعرضة ثبت
ويمكن تارة في باب العطاء لان هذه المتجدات
العرضية لا يلبث لان يشهد الى الحق القديم الذي لا حاله
تشرطه لملكه ثم سقمه بجنابه تعالى والطابع والصورة
التي جعلوها مصداق لها فانها ان كان هو المفعول على
قول الخصم واذا كانت كذلك بالثابت السالفة
اربطا فان تخلف الماولة عن العلم غير جائز فاذا كان
الثابت علما للسبيل لزم ان يجمع جميع حدوده دفعه

فأصله فافهمه سببا لا كان قابلا هف فلا بد ان يكون
الطبيعة متحدة بالذات اى بالوجود والهوية لا بالماهية
وهو الله ان قلت تنقل الكلام الى الطبيعة المتحدة
كيف صدقت عن المبدء القديم فما قلت صدقت في مثله
ربط الحادث بالقديم كبقية ومنه خص الجواب هذا ان المتحد
ذات للهوية الطبيعة والذات غير معال فالجاء على جعل
المتحد لا انه جعل المتحد بالذات متحد دا ان قلت ما هو
جوابكم فهو جوابنا في نفس الحركة العرضية قلت صدقت في
استناد الاعراض كل الى الجوهر وتبعيتها له وقد مر جوابا
به فالناشئة لا بد ان تنم في الطبيع وساخ راحلتها عندها
ان قلت التقدم لبقه صحوار بطها بالطبيعة ولكن بلحق
التغير لها من خارج كتحديد ما يتغير ويبعد من الغاية
المطلوبة في الحركات الطبيعة كتحديد الاحوال اخرى في
وكتحديد الارادات الخيرية المنبغثة من النفس في
الارادة قلت تنقل الكلام الى متحد هذه الاحوال
ولا حجة فتعنى لا الطبيعة لان الفاعل المباشر للحركة
مطلقا هو الطبيعة حتى في الارادة فانها با متقدم
النفس للطبيعة فيها والثاني قولنا في استناد القول
اى في حركة النفوس للطبيعة ولا سببا العقلية في
التصورات الخيرية للجواهر **ظاهر** في نوع الجوهرية
فان السبب الغريب للحركات الاقل لا تصور ذات
نفوسها المتطبعة لمبا دجها على الوجه الخيري ونفوسها

نصورا متحد بها ايضا لبا كنفوسها كما فيها الوضعية
والتصورات وان كانت كبقية عندهم ولهذا
استعملنا لفظ الاستحالة لكن جواهرها جواهرها
اذ تصور الجواهر جواهرها والذاتيات في انحاء الوجود
محمولة داغا خصصنا التصورات بالخيرية اذ الكما
لا تغير لها بذاتها والثالث قولنا ان اتحاد العرض با
لعرض اى مع العرض كان هيب السبب من المتأخرين
وربما يشي ان العلم الاول وعرضه على كل من غير واعى المقلد
بالمشتقات ومثلا لهما ولولا الاتحاد لم يصح ذلك
التغير والتبديل **الا في الاعتبار** اى اعتبارا بشرط ولا
بشرط فاذا اخذ السوار مثلا لا بشرط كان عرضية
محمولا واذا اخذ بشرط لا كان عرضيا غير محمول فالفرق
بينها كالفرق بين الجنس والمادة في طولها والمادة
والفصل والصورة في العرض اذح التبديل
في الاعراض عن التبديل في العرضيات والتبديل في
العرضيات تبديل التبديل في المعروضات الجوهرية
الحمل والرابع قولنا **بما لا يمكن** اى كونا وجودا كالموجود
ناصري بيا والمتكامل متحد الامثال على سبيل المثال
في الوجود متحد في الجوهر اذ الوجود جوهر في الجوهر
عرض في العرض في كل طبيعة اى في طبيعة موضوع
هذه الحركة ودفع ما نالوا من عدم بقاء الموضوع
اى الحركة الجوهرية بصورة البيا للعرضية والتبديل بها

مع الهوى يعنى ان موضوعها الهوى والمختص به بصورة
ما تجاز فيبدل عليها خصوصيات الصور كما يتكلمون
هى ما فيها الحركة مع بقاء الهوى بشخصها بصورة
ما وهذا كما ان الهوى يعينها وشخصها بانيته
عندهم في الكبد والقفا بصورة ما قال صند
المثاليين من الاسفار وموضوع كل حركة وان
ان يكون بانيها بوجوده وشخصه الا انه يكفي في تحقق
الموضوع ان يكون هناك مادة تتخضر بصورة ما
وكيفية ما وكيفية ما يجوز له التبدل في خصوصيات
كلها الا ترى ان تبدل الصورة على مادة واحدة
يكون وحدتها متفاداة من واحد في العموم وهى
الصورة ما وواحد بالعدد وهو صهر مفار وتقل
ما جوده الشيخ وعمره من الحكم **نفسه** الحركة الجوهرية
النوع الذي لا اي كما ان موضوع الحركة الكلية هو الهوى
وهى شدة في المقادير المعينة كذلك ما نحن فيه
وعنا اعتبار صورة ما او مقدار ما في ما يتبدل
الموضوع ليس ان ههنا صورة مثلا متحركة كما
واخرى هى بانيته الحركة كما يتوهم العقل المنوب
بل التبادلات بينهما كالتبادلات بين الكلى والطبيعى
والفرد ومعلوم انها موجودان بوجود واحد
يتردد على الهوى بخط الاتصال المتذبذب افراده
الصور وان لا حاجة الى الهوى الى خصوصية

حضوره شئ منها ان اتها حاجة الى طبيعتها الكلية
فادامت تلك الطبيعة محفوظة بعباء الافراد كانت
الهوى بانيته ولا تجدر فابن حال الكبد والفساد و
حيث حكوا فيها بقاء الهوى بصورة ما بين
الحركة الجوهرية حيث حكوا فيها بقاء بانيها بل ان
اخرى الى البقاء الاتصال الصوريه ان ذلك الشئ
ما لم يتخصص بوجد وما لم يوجد لم يوجد فكيف يكون
صورة ما علمه لوجود الهوى فالتعلق العلة
لحقيقة كما اشترطه لوجودها في شخصها في الوجود
ما بعد الذي هو المقارن واما الواحد بالعموم من
الصورة فهى شدة الحركة العلة والشدة المنخفضة المونة
وكذلك من جانب الهوى لغيره لكونها قوة محضه فتكفيها
ذلك فان الطبيعى شئ والفرد شئ اخر ولا سيما
الطبيعى النوعى فان الجسم وان كان جنسا للماد ومن
لكنه نوع بالنسبة الى ما هو نوع اعنى الهوى الى هذا
اشترطنا **نوع** اي موضوع الجوهرية **شئ**
وبعينه **البقاء** بغيره اعلمه المقارن وليس مرادنا
بالمقارن العقل العاشر الذى هو مراد المثاليين من
الوجدان بعد المقارن الذى هو معنى الهوى **النوع**
صورة في التكوينات والتفاسيدات بل المراد المثال
النورى الذى هو لكل نوع طبيعى سببا الجوهرى وهو
وجه البيا في الثابت في علم الله تعالى ما عندكم يتقدم

وما عند الله باق وفي البقاء النديج ^{مجهول} كما لا يكون ^{مستحيل} منها
دفع لما يؤول في المقام ان المهيولى كما انهما مع المنفصل
ومع المنفصل منفصلة وهذا لا يمتنع ولا يملك كذا
ليس باقية ولا زائلة الا بتبعيته الصورة اذا كانت
الصورة سببا لم تكن المهيولى باقية وبيان الدفع
بعد ما عرفت ان وحدة المهيولى وشخصيتها بوجودها
ولكن كلهما مستفادة من المفارقة لشركة العلة المفارقة
لان ما به البقاء الحقيقى لها هو المفارقة انا شكك الان
في بقاء البقاء الذي هو الواحد بالعموم من الصور
فنقول ان الجوهر الصوري فردا ناسيا لا على وجهه ^{بظاهر}
على الزمان مستمر انما يرجع الى النسب كحركة النوسطية
وفردان ما ناسيا منطيقا متصل كالفطرية والاتصال
مادى للوحدة الشخصية وبقيتها عن النديج
في النسب او في الذات فان البقاء السرمدي يتجوز ^{مستحيل}
سبحو الزمان بكل تشبيهه يتجوز ان الوحدة في الكم
المنفصل عن الكثرة والفعلية في المهيولى القوة ما
فالمهيولى انحاء من البقاء بحسب ما به البقاء ^{مستحيل}
الاختلاف في المقصود مع ^{مستحيل} كذا لا يكون الوجود الذي منه ^{مستحيل}
تفرع تلك المفاهيم المختلفة وفيه اشارات الى جواب ما قالوا من
ان الجوهر لو كان فيه اشتداد وتنقص فاما ان يبقى
قوة في وسط الاشتداد والتنقص ولا فان بقي في
تغير الصورة الجوهرية وان لم يبق فقد بطل جوهر

وحصل جوهر اخر كذا في كل جوهل جوهر اخر ويكون بين
جوهل جوهر انواع جوهرية غير متناهية بالقوة وهذا لا
يجوز في الصورة الجوهرية لان تمام الموضوع بها وان جاز
في الكيف وغيره مما فيه الحركة لعدم تقوم الموضوع بها
فيكون كونهما بالقوة وما صل الجواب ان في قولهم هذا
خطا بين الوجود والمهيولة فانه ان ارد بقاءه كوجودا
تفخا راسا باق حيث انه وجود واحد شخصي مستمر لكنه غير
مستقر وينتزع منه في عين وحدته وشخصيته في كل
ان مفروض معنى وان ارد بقاءها مفهوما تختار انه
غير باق ولا يمتنع بطلان جوهر الفعل وجودا واحد وثا ^{مستحيل}
كذلك لان تلك المفاهيم ناسيا بها فزعاعدها كانت ^{مستحيل}
كل وجود على حدة واما في الحركة فالحل موجوده بوجود
واحد شخصي فاما في الواحد الشخصي يجوز ان ينتزع ^{مستحيل}
مفاهيم مختلفة منه وقوله لا يكون الصورة بالفعل ليس
كذلك فان الصورة لا يند بالقوة واما الصورة الزمان
فهي بالفعل يجب الوجود السبالي الشخصي كعلمت ولا ^{مستحيل}
بين الحركة الجوهرية وغيرها في ذلك اذا الموضوع الجسدي
كلا لا يخرج عن صورة ما سببا له كذلك لا يحتاج الى مقدار
ما بين ما وغيرهما فهو مطلقا لفرق الزمان بالفعل
من كل واحد منها ثم اشترنا الى قد لكنه ما تقدم و
ونجته من انيات الحركة الجوهرية بقولنا تصوره
سببا له وجودا متفرعة اى متفرعة منقضية واحدة

حقيقته على الحقيقة فانضمت بحيث ^{مقدم في كل من تلك الصور}
كعد الاخر وليس فيها ^{بكون} اي فصل يكون وعدم حتى لا
تكون الثقم عين التكون بل يكون بينهما حد مشترك
في الخارج فهو بالعرض واذا فرض فصلان مشترك كان
كان بينهما تلك بل من شئ الى الاثن والاثني صورة
سبالة تنقسم الى اجزاء غير متناهية وكذلك كل شيء
وكما ان المتحرك الكيفي من المبدأ الى المنتهى كيقا واذا
مستم ولكن يكون سبالة كذلك المتحرك الجوهر في صورة
مستقلة سبالة كخط واحد لما نوه من ذلك ان لا
مفروق لا التكرار والشك وان لا صدق الاقولنا
ابن اصدا حله وهذا السبالة من الاخر في الواقع خلقه
لان الوصف في كل موضع اظهر النبات اهر وخلقها
اقل واندر كيف والوجود بين الوصف والهوية
مصداقا فلنا شئ في تلك الصورة بالوجود للمقدمة
فان ^{من النبات} ثمرة الشبانة الى امثال قوله تعالى وثمرة الجبال
مخسها جامدة وهي ثمرة السحاب وقوله تعالى اقبينا
ما خلقنا الا اول بل هم في ليس من خلق جديد كاشع فانه
مع تبدل لانه البنية من اول تكونه الى اخره من الشايع
شرح الشيا ب اوله الطار من طر اي بنت شايه جديد
فهو طار وطرير في الخفيف للفرقة او المراد الطار في
اي الحديث السن وحده به ^{التي} هذا المعراج ^{التي} تنظر
العالم الكبير بالعالم الصغير كما قال الله ما خلقكم

خلقكم ولا بعينكم الا انفس واحدة فان الانسان مع تبدل
البنية وروما وحدا حيث انه في اول تكونه لم يكن شيا
مذكورا وبعده ليس الا كفوا للعنار وفي المراتب الثلاثة
ليس الا اعجز موجود ثم يتدرج في الكمال حتى يصير ان شملته
العناية الالهية حكما عالما بالحفاين وملكا مقننا
ملك الشرف والغرب شئ واحد ومع انه ابن الله
البيضا من الحر بافدك فذلك الملك المقنن والحكيم
الذي لم يلد بها هل لان يكون خليفة الله في الارض
عين ذلك اله بكل المحوس الذي كان اعجز الخليفة
اما في الصدف باعتبار وجهه الى النفس الناطقة واما
في النفس باعتبار وجهها الى العقل والله من ذلك
محيط غس في الوصف العديرة والتنوع للحركة
وتنقسم بالسكون ما فيه التيم ما فيه بدت كالقائم المقوم
للحركة فالحركة منها نوعان نوعا بالحركة نوعا بالحددها
ومختلفة نوعا باختلافها اما اذا اختلف المبدأ وال
المنتهى نوعا فامتثلت الحركة نوعا وان كان ما فيه واحد
فكالحركة الصاعدة مع الهابط في الابن وكالحركة من
البياض الى السواد في طرير واحد مع عكس في ذلك الطرير
واما امتثلت في النوعي باختلاف ما فيه وان اختلف
المبدأ والمنتهى نوعا بل تخصصا فكالحركة من نقطة
الى نقطة على الاستقامة معها على الامتداد كالحركة
من البياض الى الصفرة الى الحمرة الى العبر الى السواد

معها من البياض الى الفسفوف الى الخفرة الى النجم السواد
والحركة شخص بقى الثلاثة اي بايجادها واشهرها
الزمان والموضع من سواها اي سوى الثلاثة التي
عنزلة الثاني للحركة وهي الثلاثة التي عنزلة العرض
لها لا يختلف معنى الحركة باختلافها معنى ان الحركة
تكون واحدة بالتخصيص اذا اختلفت الاصل والشيء
الا للحركة للقطع بانها اذا اختلفت المكان في دا
منها اختلفت بالعدد وانما قلنا الا للحركة لما قالوا
انها لا تختلف وبنها لغيرها باختلافه فان الحركة
محمول اخر من انقطاع حركة كالجسم المتحرك في الاثر
بثلاث اجواب الماء المتحرك في الكيف بثلاث حتى التبر
وليس هذا من باب اجتماع المؤثر على اثر واحد لان اثر
كل منزلة البعض من الحركة وهذا النقي وان كان
بالقوى من وجه لا يفتح في وحدة الحركة لا ضا لها
والحركة ضد الحركة اخرى بعبء اي تضاد مبدع حركة
لمبدع حركة اخرى تضاد فتنها ما لمستها ها والغير
راجع الى الحركة وان شئت ان لا يلزم التفكير في القيمة
فارجه الى ذي وجب الاضافه بتقدير في معنى
تضاد الحركة بتضاد ما منه وما اليه كالحركة من البياض
الى السواد مع عكس وهذا في التضاد بالذات وكما
لها عده والها بطر في التضاد بالعرض اما التكملة
وهو سلب الحركة عن موضوع فانه بل لها لعدم التكملة

التي هي الحركة وليس بينها تضاداً الفضا القوية الثانية في
ما في الواقع العامة للجسم الطبيعي في تقديرها القوا
والحركة القطعية هي الجسم الطبيعي واجسامه فاعلموا
الموصوف المحذوف لقطعية بمعنى كان التقادير الجسم
الطبيعي والتعليق بالاطلاق والتعيين فالاستناد للجسم
لذا اوصف مطلقا بل بتعيين بالنهاية والاكثافي
من غير ان يكون مسموها مساحة معينة وعند هذا
ينطرق القدر والكمية فهو الجسم العلوي كذلك الحركة
القطعية المتصلة فانها لغير امتداد الا اثر سبال
فاذا اوصفت مطلقا قدر ولا كمية في الوضوح
بتعيينه متقدرة بعد رخص جاء الزمان من ثابته
او دقيقه او ساعة او غيرها اقل او اكثر فالعارض من
قبيل عوارض المصير لا من قبيل عوارض المحقق لا
من قبيل عوارض الوجود فمن مقدار قطع كانا الى الزمان
كان مقدار الحركة القطعية لكن في المشهور مقدار
محدد الوضع الفلكي في التحقيق مقدار محدد الطبيعة
الفلكية بناء على الحركة الجوهرية وهما اشكال وهوان
الزمان موجود عند المحققين والقطعية لا وجود لها
عندهم الا في احوال فكيف يكون المقدار موجودا و
المستقدر غير موجودا اما التوسطية فهي بسيطة
لا مقدار لها ولا قبلها ولا بعدهم ذهب عدد المناظر
سما الى وجود القطعية وقال صاحب المباحث للشرقي

ان الزمان كالحركة له معنيان احدهما امر موجود في الخارج
غير متقسم وهو مطابق للحركة بمعنى المتوسط ويسمى
بالان السبيل ليهي والثاني امر متوهم لا وجود له في
الخارج بمعنى المطابق للحركة بمعنى القطع **وعنه من قد**
نفى الزمان لان الماضي والمستقبل معدوما والان لا
محقق مع انه طرف الزمان المخالف له نوعا والحجاب
ان الماضي والمستقبل معدومان في الحال لا مطلقا
ولا يلزم من نفى الاخر نفى الاخر وكما ان المكان اذ كان
موجودا لا يلزم ان يكون موصوفا في المكان وفي طرف
منه كذلك الزمان **وقال بعضهم هو اي الزمان المتحرك**
اي الحركة نفسها وليس المراد بالتحرك هنا سببه الحركة
الى القابل وهذا يخرج على مذهبه بان الحركة متفقتة
مجددة وكل متفقتة مجددة فهو زمان والحجاب ان الو
لم يتكرر لانها متفقتة مجددة بالعرض وهو متفقت
مجدد بالذات كما هو اي جهود الحركات **وقيل الزمان**
ذات **تتضمن ذلك** واخرج بان الزمان لا يجوز عليه العد وكما
هو كذلك فهو ثابت بالذات اما الكثير فيفرض فيه واما الصغرى
فلو فرض عدم الزمان قبل وجوده او بعده وجوده
وهكانت العتلية والبعديته زمانين فلزم من فرض عدم
وجوده صف الحجاب لذاته ما يمنع عليه جميع انحاء الله
سواء كان عدما حيا معا او مفادا بل الزمان لا ياتي
عن لا يوجد راسا وان اي عدم السابق واللاحق

واللاحق الزمانين **وقيل ذلك** واخرج بان كل جسم في الزمان
وكل جسم الفلك الجواب انه لو تم هذا فالزمان هو المكان موضع
مكان الفلك والحال ان النتيجة ان بعض ما في الزمان في الفلك
وهو غير المطلوب **غيره** في المكان لما كان مطلبه البسيطة
مفعلا على مطلب ما قدمناه فقلنا **اكون المكان** اي وجوده
مفعول مقدم **لنجي الكون** ذا وضع اي كونه قابلا للثبات
لحسبه بان الجسم هنا وهناك **لأن المعدوم**
لا يشار اليه فكونه اي كون المكان هو الموصوف من بعد
كما هو مذهب كثير من المتكلمين **عنى وزمن** **وسطح** **باطن**
لدى المشا من جسم **خا** **متمثل على السطح** **الظاهر للجسم**
المحوى **مكانا** **فذكر** **والمكان** **بعد** **بجده** **موجود** **نظير**
الموجودات **المتالفة** **التي** **هي** **العالمين** **العالَمين** **التي**
المفارقات **النوعية** **والمفارقات** **المطلقة** **لدى** **الذات**
جاء **اي** **جسم** **الممكن** **فيه** **كله** **اي** **بما** **فيه** **واجزائه**
ذلك **البعيد** **لأنه** **هو** **المكان** **لأنه** **لا** **يوجد** **بعد** **الممكن**
مادى **والنازل** **فيها** **وانع** **بجده** **ما** **اذا** **كان** **ناسا** **بين**
وفيه **بعض** **على** **المشائين** **اذ** **على** **مذهبهم** **الجسم** **بسطحه**
في **المكان** **لا** **يكافئ** **لنصف** **سطح** **اي** **القول** **بانه** **سطحه** **مقدم**
شهور **وفي** **كثيرهم** **مسطور** **دون** **مركبة** **الساكن** **وسكون**
المتحرك **وعدم** **عموم** **المكان** **وغير** **ذلك** **ما** **لا** **يلحق** **ذكره** **في**
هذا **المختصر** **لأن** **ان** **المكان** **بعدا** **في** **موضع** **التمثيل**
المعطوف **وما** **اذا** **قال** **لعل** **الناس** **قولا** **سوقنا** **لأنه** **من** **طريق**

عقولهم ولذا تمسكنا بقولهم وليس من بابا فتمسكنا من الحقائق
من العرف واللفظ المتأخرين لا من الألفاظ هنا مقول القول
لاشك أنهم يريدون بها الطرف الدخلة وما بين الألفاظ
الداخل هو البعد ثم انزوا إلى الطبيعي من المكان بقولنا
الطبيعي منه مكان بل الجسم الطبيعي فاستخرج أي يخرج
عنه شيء متعلق بطلب أي على أقرب الطرف وفي النسبة
إلى الطبيعة دلالة على أنه مقتضى ما لا اذ مقتضى الجسم
المشرك أو المهيول أو الفاعل الممارق لاستواء نسبتهما
الجسم لا يمكنه ولا أنه مقتضى أمور خارجة أخرى
اذ مع قطع النظر عنها للجسم ذلك المكان المعتبر
أشهر ما كان أو غير ما كان المركب كان المكان الطبيعي
غالب أي مكان المركب مكان الغالب من أجزائه غير
في امتناع الخلط أو صدق البقاء الكسوف بالكسوف
ذي جنسها أو العدم العاين في حركة اللازم على
تقديرها لنفي الخلط ويلزم ذلك التأويل مع
يقول معادق أي خرج من ذلك الجنس أقل من خرج
أخر منه ويكون هذه الأقلية بنسبته ما كملها ما
موصوفه بديل من نسبه في الزمان حصل بقدر
على ما في كتب المتأخرين أنه لو تحقق الخلط لزم أن يكون
نشان الحركة مع المعادق مساويا لزمان تلك الحركة ببد
المعادق واللازم ظاهر البطلان بيان اللزوم ناقض
حركة الجسم في سطر مشترك من الخلط ولا صحة يكون في زمان

في زمان ولنفسه ساعة ثم يفرض حركة ذلك الجسم بذلك
القوة بعينها في فرض من الملك ولا محالة يكون في زمان أكثر
لوجود الأثر ولنفسه عشر ساعات ثم نفس حركة ذلك
القوة بعينها في ملكه أرفق قواها من الملك ولا يجب أن يكون
نسبه معا وقتها إلى معا وقت الملك الغالب كنسبة زمان
حركة الخلط إلى زمان حركة الملك الغالب أي يكون معا وقت الملك
الرفيق عشر معا وقت الملك الغالب فيلزم أن يكون زمان الحركة في
الملك والرفيق ساعة فزيرة أنه إذا اتخذت المسافة والمخرج
والقوة الحركة لم يكن السرعة والبطء أي فله الزمان وكثرته
الإصفي فله المعادق وكثرتها فيلزم أن يكون زمان حركة ذي
المعادق أي في الزمان في الملك والرفيق و زمان حركة عدم المعادق
أعني في الزمان في الملك في الشكل كل جسم بسيط فكل جسم
شكل بسيط هو الكروي والبطيء القاء للسبب في
الجسم البسيط في الزمان واحد في قابل لعدم ذلك في الواحد
وما سوى الكروي فيه كثرة لأن المضلع من الاشكال يكون
في جانب غير خط أو سطح أو خط نقطة أو لا من مفعول
لنفسه في الزمان كالقيل والامطار من كونه حقيقة لا نقضا
ليجوع الأرض إلى بوسة الحافطة لشكلها الطبيعي لما أزالها
ولم يزل البوسة صادرة حافطتها للشكل القوي والعرض
ولا يتوهم أنه دوام القسوة وهو لان نوع القسوة ثم هو
هو في العقل واما اختصاصه في دائرة زائلة فهو كونه
أدنى في الهبة ان نسبه ارتفاع عظم الجبال إلى كره الأرض

سبع عرض وشعره الكثرة فطرها ذراع عرض في الجهة فوق
وجهه بالبحر لا شعرا لانه ان اذ القائم اذا صار منكورا اصبحت الى
واسع فوقا وما الى جله غشا غشا في الجهات فان محدها الا ان
ثباته بانتهاءه وكل منتهى عند التحقيق فوقه ان تحت اعين معهما انما
والجهد في جهة واحدة وضع اي جليل الاشارة الى جهة واحد لا
اشارة مستقيمة اليه جهة متعلق بالذات في طرف واحد لا في
سائر اقسامه من حيث ان طرف كل امتداد جهة لكن من حيث هو
طرف متعلق بالذات من حيث هو واقع في جانب الاشارة اي الامتداد الموقود
الذي يمتد من الشئ الى الشئ اليه لا يتغير الجهة في اشارة الا
لان الجهة طرف الامتداد ونهاية فلا معنى لانفسها من حيث كونها طرفا
ونهاية واللام تكن طرفا ونهاية في نقطة لم تنقسم اصلا او قطر واصل
انفصلت عن غير هذه الجهة في اشارة الامتداد متفرع على شئ
ما سوى اياها كانت جهة القعر والحق يلعب بين شئ بالذات فان
الاصنام الطالبة لاحدهما بالطبع هاديت عن الاخرى بالطبع فانما
كانت احدهما في غاية الضرب من جسم يكون الاخرى في غاية العتية
كانت جهة الثقل غايه البعد عن جهة الخف فلو لم يكن الحد قريباً
بل بوضعا او عدسثا او مكعبا او غير ذلك ثقل جهة الثقل بال
النسبة الى ما هو اشد منه عن كونه اسفلا وسانت حقا بالنسبة
اليه في جهة واحدة سنا والما لها في جهة واحدة ولا تلتحق الا
جهة كما كانت طرف الامتداد ويمكن ان يفرض في كل جسم امتدادا
غير متناهية فطريق كل امتداد في جسم متغير جسم اخر اليها
متغير ذلك الجسم يتم الى الجهات الفاتحة تلك الاخرى في جهة واحدة

فقر به الخاص وهو ان الجسم يمكن ان يفرض انما اقله
متقاطعة على ذوا باقواهم ولكل بعد متقاطعا فان لكل
جسم شجاسست وتقريبه الى جهة اخرى وهو المجازاة
للأجزاء المختلفة في الانسان من الرأس والقدم والظهر
واليد والجنبين غير ذلك حد من الاصنام وذكر الا
فيه اختلف اهلا العقل في حد من الاجسام والوجوه
المختلفة اذ يعرف لان الجسم اما حد من الذات والصفات
واما قديمها واما قديم الذات محدث الصفات واما ما
لعكس وهذا ما لا يقبل احد واما الثلاثة الباقية فقد
قال بطل منها قولهم كما قلنا جسم اما قديم الذات والصفات
او محدث كلناهما فيه اوقات لبعض قديم الذات ولكن من حيث
الصيغة وعكس لم يرد عن ذي معقولة بل هو احتمال عقل
في احدى النظر فتاينا من الوجوه بقوله اهل الملل المسلمين
واليهود والنصارى والمجوس من بيانهم لثانها
عند هب بطل ومن راي بطل فالاجسام كما مر حادثة ذاتا
وصفة هيولى وصورة كقولنا متحدة صورا فقلنا
عن الحد والذات فاقول من الوجوه بقوله من قديم الذات
يرى بالانفصال فيقولون الا فلا في القدمية بد والاشياء
وصفاتهما المعينة كالحد والاشكال وما يجري مجراها
بشخصها سوى الاضداد فانها قد عرفت بالمتنوع ويرى قديم
الكل من عناصره فيقولون الاجسام العنصرية صورا
قد عرفت بالمتنوع وما دلتها عندهم قد عرفت بالانفصال

والقديم بالشخص قديم بالتنوع فالهوى قد مر بهما
بذاتها والقديم بالتنوع الذي يصورها البعض بالعرض
وقد ثبت هذا القول الى ارسطاطاليس وجماعته من بعده
وقد وجبه قولهم وقول كثير من اصحاب القول الثالث صدق
المثالين سر بل قال بانفاق اعظم الفلاسفة على
الحدث ونقل قولهم الدالة عليه في كثير من كتبه
قال **الافلاكون** من الفلاسفة الذي كانوا قبل ارسطاطاليس
طاليس كثاليس وثيراغورس واندراغورس وغيرهم
بالثالث من ان عالم الاجسام قديم بالذات محدث بال
الصفا مع ثلجهم ان تلك الذات ما استغفها منه
في موضع من فرقته من هؤلاء ان تلك الذات جسم
ومن فرقته انها غير جسم الذين قالوا انها جسم اختلفوا
في تعيينه فثابرس يسميها **الجسم** فابدا لكل صورة ثم
ذالما يتكشف صار في اي شأنا ثم **بالطيف** لما هو
انما يقع فان الماء اذا طفق صار هواء وتكونت النار
من صعود الهواء ثم **الماء** تكونت من دنان ابيض من
تلك النار ويؤان تاليس فذاخذته من التوبة لانه
جاء في السفال اول منها ان اسديفا حاق وجهه انظر اليه
نظرا لهيبه فذاث اجزاءه وصارت ماء ثم ارتفع منه
بخار كالذي ان خلق منه السموات وظهر على وجه الماء وقد
فخلق من الارض ثم ارسها الجبال ونقل ما صاب الملك
والنخل عن تاليس الملطي انه قال للمبدء الاول ابدع

العنصر الخلق الاول الى اخر ما قال فلهذا شربا الى مذهبه هذا
في مسئلة علم العايب فلا يبعد ان يكون المراد بالماكاو
قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي الوجود المنبسط المعبر
في اصطلاح العرفاء بالنفس الروح ثم تطبيق البيا لا يفتي
على العالم بالثاني بل **بالهواء** والارض **والنار** ونطق في غير
تلك القدمية فوج **بناطيف** في كثير من
الاجسام الارض منها فقال بعضهم كان الاصل هو الارض وجعل
منها البيا **بناطيف** وزعم بعضهم انه الهواء وتكون من
لها نفس النار ومن كنافه الماء والارض وزعم بعض اخر انه
النار وتكون الثلث منها بالتكاثف والسماء من الدنيا
باليثور والظلمة قال **النفوس** في تلك الذات القديمة ويمكن
ان يكون مرادهم بالنور الوجود وبالظلمة الامكان كما قال المحقق
الخصم ثم قد هذا القول من جملة الاقوال المشتركة في كون تلك الذات
القديمة جسم اما بناء على ان النور اجسام صغار متفصلة
عن النيران وعلى ان المراد بالنور ما يشبه النيران على ان المراد بها
جسم يشبه النيران وقيل الفاعل ذمير **طيف** الجسم الصغير الذي
فقال الاصل العالم اجرام صغار صلبة مشبوهة دائمة الحركة
في خلاف غير متناه ثم اتفقوا ان تلك الاجزاء تصادمت على
خاصة حصل من تصادمها هذا العالم فحدثت السموات
والعنصر ثم حدثت من حركات السموات اجابات هذه
العناصر فحدثت منها هذه المراتب وانك **افورس** **بناطيف**
قد انما الاصل الاجسام هو الخليط الذي لانها لم فيه

اجزاء فيه غير متناهية من كل جنس وقد ذكرنا
اي كلما ذكر في تعيين تلك الذات فكنا اصل قولهم ان الجسم
قديم الذات لا يعتمد عليها ومن يراها اي يرى الذات القديمة
غيره اي غير الجسم قد قوا فرقين احدهما الخرافيون والآخر
اصحابنا غورس الخرافيون منهم في شرح المواقف هو فرقه
من المحسوس منسوبة الى جعل بقا الى الحرفان انتهى والظلم
تسكين الراء ونحوكم في النظم للضرورة نطقوا بقوله
جعلها اصلا العالم فاقنان منها عيين فاعلم ان كانا وذا
ها الباري في النفس فادرا اثنين اخرين منها لباحيين
ففاعلم وكنا لبا منفعلين كما قلنا بل انفعالا ذاتا
وتلك ودرهم الزمان والمكان وواحد هو الخا من منها
هو المهيول انفعالا اي واحد منها منفعل فقط وليس فاعلا
والاحياء وهو الهوى والكنى في عدم كونها حجة وفاعلين
يعنونها وذكر في شرح المواقف وجبه قد معانهم من
قلبتهم فهدا بان المهيول بعد ما علقا النفس بها فالتشبا
منه وبالايجاب كما لا ريب في الاوضح والظلم والافلكي فادركت
التفسير بعد افاضته الباري العلم والادراك عليها وذا
عالمها وعشقها به لعالم الملك المراد به عالمها الذي
كان لها قبل الشلق والانس بالهوى ولو احققنا ذلك
هذا المذهب ففسرها من الاصول القديمة ولا اصل سزا
واذ فرغنا من تبين هذا القول شرعنا في تبيينه بقولنا
اذني الشق وفي الفاموس ولا شق في الصدفة كالاي

اي لا توجد مرتين في عام ولا توجد فاقنان مكان واحد ولا
يجوز فيها فالمعنى لما كان في القول بالاشين كبروا واد
اه من الشك وثالثا لثالث اي في القول بالافانيم الثلثة
لغير الشك فيه اي في التجميع كل الكفر وكل التاويث بقا
زوات النفا بغير ارباب متفرقون خبر ام الله الواحد
الغفار وعند قدينا غورس واصحابه هذا شروع في بيان
قولا الفرقة الثانية للمبادئ بالاصول اعداد اثنتان من
الاجزاء وذا لو اذبا لبايط المركبات نفوس وطلات
لبايط واحد ثم ان تلك الواحدات لا يخرج اما ان يكون
لها مهية وراة كونها وحدات ولا فان كان الاول كانت
مركبة لان هناك تلك المهية مع تلك الوحدة وكل منها
ليس المركبات بل في مبادئها وان كان الثاني كما نتج
وحدات وهي لا بد ان تكون منفصلة ما بنفسها والاكاث
مفتقة الى الغير فيكون ذلك الغير اقدم منها وكل منها
في المبادئ المطابقة هي الى هذا اشترنا بقولنا كل
من هذه الواحدات هو الوحدة فقط لا اذا اجمع كالموجود
الحقيقي الذي هو نفس الوجود لا ذات عرضتها الوجود كما
المهية بل في ذاتها بنفسها كبقا جمعها فافترق فاذن
الوحدات امود فاعلم بانفسها فاذا عرض الوضع لا في
صارف نقطة واذا اجتمعت نقطتان حصل الخط و
اذا اجمع خطان حصل السطح واذا اجمع سطحان حصل
الجسم والى ذلك اشترنا بقولنا فوحدات مفعول

اغرى الوضع فصاحوا شيا نقطة يحصل منها الجسم
الجزءية وخطاى يحصلها من النقطة اولا كما ذكرنا وما كان
فتاغورس من اعظم الحكماء المتألمين وكان من
اساطير الحكماء اشرفنا الى ان لكلاما الذي نقلوه عنه مجمل
صحيحا بقولنا وذلك الفاعل يعني فتاغورس من كلمة فلا يرد
اذ من المتهافتات انه لا يرد على الرمز لخط فاعده فانه عبر عن هبة
المبادئ بالوحدة الحقة وفتاغورس في محبة الوحدة والكنزة
ان الوحدة الحقيقية عين الوجود الحقيقية اذ بهما الوحدة
القائمة بهذا التقابل الوجود ومراعاة من كون الاعمال
هي المبادئ وان اول ما صدر عن الوحدة الاثنان ثم عن
الاثنين الثلاثة ثم عن الثلاثة الاربعة وهي مبادئ الوجود
انه صدر عن واجب الوجود الذي هو الفقد والوتر الذي
ليس فيه شيء وشيئ العقل الذي هو روح تركيب من الوجود
والمهبة اثنان ولين ولين ووقوع في تاني مراتب الوجود
مفهوم لوجوده لا يقدم ولا يؤخر كما ان الاثنين كذلك
ثم صدر عن الواجب بواجب اسطر العقل النفس وهي
الثلاثة اذ لها وراء المهبة والوجود العلق بالمراد
عقلها تدبر بالخلق في العقل اذ لا توجد له الى المادة التي
عن غايتها الترفع ثم صدر بالطبع وهي الاربعة لان له
وراء الثلاثة انطباع وتوكل فيها فاعلم انطباعا
يخلق في الذهن الى اصل توجبه ورسوخ ولين ووقوع
كل منها في مرتبة ثالثة ورابعة مفهوم لوجوده كما

كافلتنا في العقل **القول الثاني** في الفلكيات بعد هيبند
نقسم الجسم كما قلنا **الجسم** من العناصر وما تولد
منها **القول الثاني** الاله المتخار وكعد الفلك متخارا وكونه
افضل من العناصر بيان لا شئ في ذلك **فك** يتوكل **متبر**
شرفنا في اثبات وجود الفلك عقلا قبل النظر الى الواقع بانه
عقل المركب **القول الثاني** يعني العناصر وان كان تركيبا غير حقيقي
كما في الطين **القول الثاني** اي الحركة الاله من فده انضا
كل منها كونه في مكانه الطبيعي فيجها على الالهيام وانتقال
بعضها الى غير بعض سبب غير طبيعي كل منها وهو عناصر المبدأ
الفعال **وهو** اي المثلث المكاني دل وجوده **جسم** **كرا**
بواسطة الدلالة على الجنتين المختلفتين بالطبع اذ الحركة
الابدية من جهة المحبة والجهات الاضافية ترجع الى الحقيقة
اليها وتعلمت استلزامها وجود جسم محدود في موضع محظ
بالانتماء اليها اذ في شكل مستدير **القول الثاني** **دوبا**
هنا ليقم بدل عليه الحركة الابدية من جهة وحدتها وطلب
المختصر لحدودها وديتها بالقديم فان المستقيمات من
الحركات هي بدلية من السكون ومنهية الميل المستقيم
المستقيم تفرقة في كثير من الاشياء عن الفلك المساوي
جوازها عليه جوازها منها عدم قبول الفلك والكعد و
الفساد ومعنى الفناء التماثل من الفساد الى شئ اذ
يقع في مادة فلك الفلك طبيعة خامسة فلا مارة ولا يار
ولا طيب ولا باس ولا خفيف ولا ثقيل ونحو ذلك مما

فيلزم جوازها عليه فيقول الحركة المستقيمة وكلما قيل
 فانه من جهة الى جهة فكل ما هذا شأنه فالجسم واحد
 قبله وهذا ينبغي محددته الفلك للشيء قالوا وفي قولنا
 ذا محدود والحال ليكون عليه للخاص ويكون ذلك الجسم **دائرا**
 فعلة لذلك الحركة الوضعية لما فطر للزمان **ليس لها**
انتهاء لانه نفسا محدودة كما بان ولوصول الممدد اليه
 من المعدل المفارق على الدوام واذا نفى بالشيء الفلك
 الا الجسم الموصوف بالصفا الكائن به واما معدد **الفلك**
 فقلنا والفلك الكلي **شعة** فيها الكلي اذ لو اطلق كان اذ
مفاد اي الشعاع الفلك الاطلس يسمى به لمخلوق
 عن الكوكب الاطلس الخالي عن النفوس **وتانها** الفلك
 يسمى بفلك الثوابت **بوجه** اي بالحركة السريعة
 اليومية **انفصل** اي اول الافلاك الشعاع وهو
 الاطلس نذكر الضمير باعتبار ارجاعه الى الفلك المراد
 به الجنس الدال على التعدد ولا شائبة الى كونه سرعة
 فلنا حسب ما قرر في الهيئته **تلمع** الفلك الاطلس حيث
لفظ **فلمد** اي يخرج بعينه اربابا بقوله احد واحد من
 مساق **ذلك** **تان** هو ذلك النواحي تصوم **بها**
 اي خمسة الان وما ثم وسنة وسبعين ميلا وهو الف
 وسبعمائة وثلاثون فرسخا من معقود دانه اعلم بان
 محدد من اذ مقننا نحن الفلك الاقصى وبعد محدد
 سطح من مركز الارض ولا سهيل للبشر الى استخراج كانه

في القياس ثم بعد ذكر الثوابت كواكب الكواكب السبعة
وتانها **بوجه** مشهورة **فان** **ذلك** **الثان** كسبي الفلك
 في لسان الشريعة **وتان** في ذلك **الشاغل**
الطلس وكان في السما السبع خسر جواد كنس اي
 رواجع جارات مشورات تحت نور الشمس وهي الخمسة
 المخرجة وكونها في البع من قبل قولنا زيد في البلد ومن
 الا العام والمراة فيها البث في الثامن والتاسع **والفلك الكلي**
 المنطوق به **الفلك** **شعة** المفهوم منه اي بالمدكور **المشهور**
 ناظر الى الجزء **التان** ناظر الى الكلي يعني لا يراى بها ما يمنع فرض
 صدق على كثرين ومقابل **كل** **امكان** اي في عالم الافلاك
تاني **طاني** تكونها ذات نفوس باطية كائنا في **الجزء**
 الثاني وهو ان كان لكل منها شعاع يخصه من العقول
 السبعة التي بازاء الافلاك كما هو المشهور في كتبهم
 الانها سرادقات جلالة واشرافات جلاله وقيل **الكل**
 واحد من ذلك كلمة من بيان لكل **خارج** **المركز** عن مركز
 العالم او من ذلك **طاني** اي موافق المركز كنه العالم من ذلك
شاملا الارض محيطها ومن غير ذلك غير شاملا الارض
 كالمدور برفق وفيه اشارة الى تقسيم الفلك اليها
كل **في** **المقام** **مع** **اعلم** **فان** **منهم** **الشيخ** **الرفيع** **حيث** **جوز**
 ان يكون الثوابت كل في فلك علمية ومنهم المحقق
 الطوسي حيث جوز ان يكون الافلاك ثمانية زوي

ذوي حركات خاصة غيرية وتعلق بقدر آخرى بالجميع
الحركة اليومية فقلنا هذه السبعة لم يكن أقل منها
ولا أكثر منها فكل من الأفلية والاشريعية
اذ نقول في مقام الاشريعية لو كانت الثوابت كل في ذلك
فاما ان يكون كل واحد من أفلا كها متحركاً بذاته فنقول
كيف يكون نقصاً حركات الجميع في زمان واحد وكيف
يكون حركاتها متفقة مع اختلاف تلك الأفلا في قدر
الإحاطة بعضها ببعض بل مع اختلافها نوعاً كما ينبغي
واللهنا اشرنا بقولنا **الطبع** **محل** كوكب ثانياً
سمى ما عدا السبعة ثوابت مع كونها متحركة بطور حركتها
وليثبات او مناعها كل بالشبه الى الاخرى **ذلك** على
مع كونه اى كون كل من تلك الأفلا ك على تقدير تقدير
ان تلك الثوابت **نوعاً** **فقط** **اشترط** **واحد** **منها** **بما** **هو** **محل** **الطبع**
وعند هذا كيف يتحقق التقاطع بين اى سائر أفلا
الثوابت في كنهها اى في خمسة وعشرين ألف سنة
وما يثبت احوال ان النظام وانشاء **الانسان** اى فاهو بال
بعضى واما ان يكون كل واحد منها متحركاً بنفسه
فذلك على ما بالكل حركتها الحركية البطيئة فنقول كيف يكون
ان ذلك ليس لها حركات خاصة وانما هي متحركة بالعرض ولو
لم تكن للباريات حركات خاصة لم تثبت لها أفلا ك سوى
الفلك الاطلس والى هذا اشرنا بقولنا **ولم يكن** **سبعة** **اى**

اى الأفلا ك ان أفلا ك الثوابت على فرض السبعة فهو مفعول
قدم على فاعل هو فلان لم يكن لنا انما حركتها بالعرض **الطبع**
مفعول حركتها في الفلك الاطلس وما به جري
ما في حيزه ونقول في مقام الأفلية الوجود مساوياً للوجود
فما لا وحده حقيقة لم فلا وجود حقيقي له بالجميع التام
لا وجود له على وجهى شىء بل هو نفس على وجهه وراء
التفريق من المتعلق بها بالجميع بشر وبغيره **الوجود**
له على وجهى فلا نفس له وراء نفس كل واحد منها وبغيره
التفريق لا بد له في مصدره الحركة الحركية من مضمون كما
الطبع والنفس المنطبعة لا يتبعات الميل بالارادة والعلم
الجزئيات ولذا وسطوا القوى والطباع فافلا ك النفس
ولو لا كانت النفس عفاً والطبع والنفس المنطبعة لا
يدلها من جسم محلي في فيه والبيادى الجزئية المنطبعة في
الثمانية انما هي حركتها الخاصة ولا يجوز حلول مبادى متحركة
مصادرة فيها والى هذا اشرنا بقولنا بالقول بالقليل في
انما اخرى اى حركتها والحركة السريعة للنفس لا ضيقه
ان ليس بالجميع كون وجودها قائماً اخرى اشغافاً
لشأنها بشرى وقوى اخرى وحيث لا مبدى مبدل جزئى
استدارى هو الطبيعة انما هي ثم لا مبدى علم حقيق
ولا مبدى شوق واردة جزئى من النفس المنطبعة
كيفية **تنظير** اى كيف وقع الاشتغال والحركة الشريعية
فيه من وضع جزئى الى وضع جزئى اخر وذى المبادى

المنطقة في الثانية لم يبرأ آخر من مكانها الماص ولا
 يجرى في مبادئ الحركة السريعة واذ لم يتحقق الباقى لم يتحقق
 الفقد في مبادئ الحركة الخفيفة ومع ذلك يصدق من انفسه
 التحريك بل لا فائدة لنفسه في اسم اشارته بدل من النفس
 عقل اذا الفرض فيها ما لا يحتاج الى الالة في العمل وعدم
 الاحتياج والعقل يحل الخطر اى مؤثر في الشان عن شيا
 الحركات هف فاستندت السريعة ذى بدل حسب كل
 كطبيعة اى فيه وكى طبع خامر يجل به تدنيس
 اللوح كطبيعتها اى على الافلا والعقل العشر واستش
 منها عقلا عما عاشر اكل البشر فهو ياراء النفوس الار
 وهو ياد ان استغنى بوى الى الاقناب وعلو الاولاد يعلم
 العلماء والشع الاخرى من العقول العشر بازاو النفس
 الشع العقلية معشونات لها ذلك النقص من تشبه
 بها الحركات الخاصة عسر في اشارة اجالية الى الا
 الخفيفة تلك الكلى ما به ينضبط احد الحركات الشع
 والخرى ما ليس كذلك اى ينضبط به فقط بل لبيان ينفع
 اليه غيره حتى ينضبط احد بها سواء الجسدى منها
 اى من الافلا اثنان وعشرون اى غرضون للذكاء
 اى اثنان اثنان احدهما مثل والاخر التدوير او
 وبدل التدوير خارج مركزه عن مركز العالم بل هم
 وان حركتهم تنضبط بالتدوير او بالخارج لاجابة
 فيه اليها مما اى من الذكاء منطقة البروج اى

منطقة
 البروج

او منطقة تلك المركز هو فيه منطقة عليها ملازمة لها
 كالذات ليس الخارج اى خارج مركزه من خروج عن سطحها
 ليعبر بيدي الفصول الاربعة لانها اى منطقة
 البروج معدلا اى دائرة معلومة النواحي من جنس
 حركة شمالية وجنوبية علوية اى كواكب علوية هي المبح
 والمشرى والزحل وذهرة كرا منطقة اى كل من كراتها
 ثلث استوت ميثاتها اى ميثان كل من الافلا
 الاربعة من حيث اشتماله على الثلث وتلك الثلث مثل
 وما مثل توصف بانه مركز فيه كواكب من عطار يدور
 علوية وذهرة فلما مدبرا وهو في ثخن مثل كما مله في
 كالقمر اى كان القمر اذ علوية وذهرة بالكون هو
 تلك موازى السطحين موافق المركز بل بافلا كذا الثلثة
 الاخرى منطقة في سطح منطقة البروج وقها مله في
 ثخن تلك ما ليس مطيعا منطقة على منطقة مثالا
 لهذا معنى بالمجالات اطلق المثلثات انضبطت منطقة البروج
 به اى فقط المثل دل على الانطباق وقايج لغيره مشرقة
 سطح المناطق اى المنطقة اى منطقة البروج واما
 خارج مركز الشمس فيقدر في حاله مثل مطلقا واما
 في الكواكب الوصفية اشرقا والادج والحضيض فان
 حسب الحامل مما من الحذب المثل في نقطة مركزه وكذا
 مقعرة لمقعرة والنقطة الاولى هي الادج والثانية
 هي الحضيض مما من الافلا كذا لا طلس لغرب ما قبل

فهي ارض ولكن منكسرة وفار كذلك وهكذا فلا ارض واخا
مراتبها ارض ومعندتها ومنوسطها ارض وكذا
في البوائق فكل صورة **مكسرة** ترد على المادة لا بد ان
تكون بفرجها اثر يشبهها ما يربط على جميع ما فيها
وتكون بالحقيقة هي في وجود ما فيها بخلاف الارض
معطل ولا معطل في الوجود فكما ان الآثار والكسرات
بأفئدة لكن متوسط واحدة فكذا ما فيها لانها
تواضع لها كواشف عنها والملاك كل الملاك في ذلك
حوال الاشهاد والضعف في الجوهر والتبدل في
الشيء مع اصل محفوظ في مراتب التبدل **فقد**
أي صورة احد الموائد **واول** أي صورته الاما
نازلة كنه من كمال والناقص هو الكمال بنحو ضعف
الكامل هو الناقص بنحو اقوى وان وفقد ان التقا
بالنقص والكمال ليس نقادنا فوعبا فان قلت الصور
بأفئدة صدف ولكن بنحو الوحد والتوسط
قلت انها غير بأفئدة صدف لغير ولكن بنحو الكثرة
العرفية فابيع الحق ان الحق بالاشياء وكون هذه
الصورة ناقصة باعتبار انكسار الطرف لا ينافي كونها
كاملة من جهة وحدتها الجمعية **فقد** في كائنات الحود
هي مركبات غير ثامة وهي مركبات وبها الآثار العلوية
ولم من الاشياء كالنجوم والارض الرطبة او ما القد
وغيرها **فقد** بأشعة الكواكب او بالنار وغيرها

وغيرها **جز** لا محاله بانفصال اجزاء رشيته مائة خطاطة
باجزاء وهو اثنى عشر مائة في الوضع **والا** اي
من الاجسام سخن **بأفئدة** بانفصال اجزائه
خطاطة باجزاء ارضيه غير مائة في الوضع وبناء كثير
من التكوينات على النجوم والشمس بل بناء كثير من امنا
الحيوة على الروح النجاسية وهو منغلغ النفس كأي صفة
ما يخرج الاشعة ولا سيما اشعة النور الاعظم سبب
الكواكب فاعل النجوم **التي** عرفت ان **بها**
تكاثر **الاجزاء** اي بنصفها باما لها ولكن ان
لها **اي** وان فوجها **بها** اي
ان كان **الاجزاء** اي اجزاء المائتة من النجوم
لنجد **اي** بنحو ضل الاجزاء هو **هذا** اذ
صعد ووصل النجوم الى الطبقة الزهرية **فقد**
لها اذ ردت الى الموضع للصعود فاما ان يكون
كثيرا او يكون قليلا فان كان مع **فقد**
لدي **الاجزاء** كما هي الشجاعة مشاهد النجوم
فقد صعد من اسفل بعض الجبال صعودا سيرا وتكاثر
حتى كانت مكنة موضوعة على هذه وكان النجوم فوق
ذلك الغام في الشر وكان من تحته من اهل القرية
التي كانت هنا **فقد** **فقد** **فقد**
ولا بل طافه يرتفع سريعا ما وبن جارية فان كان
فجوشان فانه ان ليس **اي** **فقد**

لم يذكر في النظم للقنا عنه بانه اكل افراد المخلوق ولا مشهوره
بينهم القنا على اذ قد نوح طبعي او ليس طبعي وفقد في جسم
او ليس طبعي على قنوا المارد هنا ان المراد بالاله ماهي القوة
الماهية كالاغصاء فتشمل النفس السابوية لان انها ليست
قوة دواكرها لانه وحاسه وقوة محركة هي طبيعة لها
الان قنوها في موضع واحد هو كل جسم الفلك ليس
فاندفع ما قاله المتأخرون كصاحب المخصص وغيره انه
زعم المحققون انه لا يمكن تعريف النفس ايندج فيه
النفس ان قلت اعني التباينة والجوانب وال
الفلكية لانه ان قنوها بما يصدر عنه فقل ما كان
الفعل والطبيعة نفسا وان قنوها بفعل بالصدر
والارادة يخرج عنه النفس التباينة وان قنوها بما
يصدر عنه الانفعال بالالات يخرج عنه النفس
الفلكية فالنفس لا تكون معولة على النفوس الا
بالاشراك اللفظي في كل صاحب المفعول وانك بما
عرفت من معنى الالهي عرفت وجه الاندفاع والاحتجاج
الى اخبار راي من قال ان النفس للفلك الكلي فقط
والافلاك الجزئية كالتاوير والخواص غير ان الالات
ليست مختار ما هو المصنوع من ان لكل كره في نفسه نقا
كما ان على راي الاشرافيين لكل كره وكوكب عقلا
ذاعنا به وعلى هذا فرفع الالهي هو الاصح فالصدر
المسالمين في شرح العناية الاولى دفعه ليكون

صفه كالات نسبة الالات للفاعل اظهر من نسبتها الى
الفاعل اقول لانه اذا كان المراد بالالات هو القوى نفس
فالنفس اسم لهذه الاضافه الى الجسم الحقيقي هنا الجوهر
ولهذا كان ملجأ النفس من الطبيعة وقولنا ان اي فعل بالاله
واكتما دليل على وجودها على سبيل التوزيع باننا نرى آثار
خاصة في بعض الاحكام كالادراك والتميز والتقدير
والتميز وقولنا بالمثل وليس مبدئ هذه الآثار هو الجوهر
لكنها قابله محضه مع اشراكها كالات الصورة الجسميه
المشتركة والاشراك كالاتها في تلك الآثار ولا
الصورة الطبيعية لعدم الدرك فاذن في تلك الاجسام
غير جسمتها هي النفوس اما سوية واربعة اشكال الارضية ما هو
نفسا مبدئية شبيهة ثم ما اما مصدر بمعنى تام وعند ابنا
الحقيقي مما ولد واما مشددة على انه صيغة مبالغة
فهي المخرجة ونفس جوانبه ونفس هفوية ثم اخبروا
في النفس السابوية تفصيل النفس طبع اي له نفس من طبيعة
فقط وقد نب الى بعض القدماء كارسطو واشباع المتقدمين
ولعلمهم لاخطوا جهة استعمال نفوس الافلاك وقنا
عن دواكرها فكانها باعتبار خبرها ككلياتها لست من
موجود هذه العالم من صفع العقول قبله نفوس
حدث اي له النفس الكلية المخرجة فقط وهو قول
الشيخ الرئيس وكانت الحق جبال الفلك مجسدة

نجاله للطافه نشانه الحسبه ولسر باخباله في جميع جبهه
 قبل جمع اى له كلنا النفسين ونسب الى الامام الرازي
 الى الدليل على هذا بان قاعدة امكان الاستشف نزل
 وكذا امكان الاخر صعود الداء من الخلية اى يكون
 الفلك ذات ثنائين الخرج والانبعاث يكتشف ويظهر كما
 يقول الامام يكون الفلك ذات نفسين بل بان يكون لنفسيه
 هو واحد ذات مرتين وقد مر القاعدة فنذكر العقل
 اى لكل كره طينه وخرينه **م** اى النفس اذ لكل منها عقل
 خاص من الطبقة العرضيه من العقل فكل من يدرك
 وكوب خارج مركزه على مركزه وارادته لا يملك الا
 بنفسه فبذلك الشبه بعقله بنفسه لان النفس كل
 من الفلك والكرات الخريفة بمنزلة الاله كما خرج في
 في المشاعر الظاهرة للنفس الحيوانيه **المشاعر الظاهرة**
 من القوى الخمس وهي البصر والسمع والشم
 وفي غيرهن مواضع فلنا المرسى فانه فوق شدة
 الملوحة اساره بمونة الاعضاء في جلبها اليه كدركه
 ما يكون عدم الاحساس من انفع حاله مثل ما هو مصب
 لما فيه لذع والعظام لجهل المرسى لها فانه دائم البقاء
 احسك لثابت بالاصطحابات والذوق **الثالث** لانه
 قوة منسبة في العصب المفرد مشرط على جميع الاشياء
 بواحدة الرطوبة الاعايبه العدمية الطعم المتكسبة

به من خارج وقولنا بالاشتمال الى وساطتها لانها
 من اللحم العبدى المستحق بالمعية التي تحت اللسان
حكمة الله لانه هو مودعه في العصبين الزايد
 الثابته من مقدم الدماغ الشبهين بجلبى الشدة
 الدوام يوصل الى المفكفهما اليها وحذف الذنوب
 من قبل زيدا **س** فاعرف
 مودعه في العصب المفرد مشرط على سطحها من الخارج
 الاصوات بسبب خروج الهواء الحاصل بالخرج والقوى
 المجتنبين اللذين تبتان من غدد الجنين المقعدة من
 الدماغ بئنا من الثابت منها بارا وبالعكس من بلقياس
 ثقاف صلبين ثم صند الثابت بمينا الى الحدة البنية و
 الثابت بارا الى اليسرى ثدركنا الامتواء والالوان
 وبالذات وسائر المبصرات ثانيا وبالعرض غرض في ذكر
 الاقوال وكيفية الابصار فبقيل والثابت بالالوان
الاصحاب بالانطباع اى انطباع صورة المرق في الجبهة
 فانه كرامة فاذا افا عليها متلون مضى بوجوب استعدا
 افاضته صورته عليها ثم على القوة الباصرة التي في
 المنقوشة قبل والثابت بالرائحة **بالخارج** من شعاع من
 العينين كما هو صريح عبارتهم او بالحادث من شعاع
 هو اولى بها ثم اخفا فوافها يدرى هل ذلك الشعاع
الافق فغالبهم ان الخارج من العين خط واحد
 يثبت طرفه الذي على العين ويضطرب ويخرج طرفه

الاخر على المرتبة فيحصل منه مخرطة وثالث بعضهم ان الشجاع
مخرطة في الواقع ثم اختلفوا في ان كانت او الف من خطوط
مشعابة مستقيمة مجتمعة في الجانب الذي يلي الرام ونفقته
في الجانب الذي يلي القاعدة فعلى الاقوال الثلاثة **الطوط**
اللبية سميت بها لان الجليد هو البرد وهي مشبهة
بها في الصفاد الاتحاد كما سميت الرطوبتها الاخر بان
من العين بالزجاجية والنبهته تشبها بها بالزجاج
وبياض البيض واسمها في اسر المخرطة المتخيل والمختف
ثبت قاعدة منه على المرتبة ثم ان في كيفية الاصدار
تلك للنفس الذي بين المبر والبعير كالمزاجية اي في حاله
فلك المشف في كيفية تكيفه في العين اضافة كيف
الى الصنوع ببيانها بغير من الحكم كالمزاجية اي في حاله
والاشارة عطف تفهيم لا تشاب اي باضافة اشارة
منها اي من النفس كالحج وهو البصر **الحكم** الاشارة وهو
خيار الشج شهابا ليد السهم وودي سر فنده لانها
ولامشاع وانما الاصدار عفا بله المستر للعضو الباص
الذي فيه رطوبة شفاة صبغية مرئية في يقع للنفس
علم اشرا في حضوره على المبر وخذ وحيث منه سب
في هذا البصر على سفل النفس من الاسفار واما في هذا المختف
فلم يتفرع من كالم شغف من كالم شغف من كالم شغف من كالم شغف
ما يخرج والتوطين اكتفا بما في الكتب مخرطة ودا
من الملك لواقف في الشرح عالميا انما المن ثم الحق في

في ذلك منه بامضل المحققين صدر المتألهين سر كما
قلنا وصد الايا وهو اي الصد وهو من مبالا النفس واقتناها
بحول الله وقوته صورة مماثلة للمبر والعرض مخرطة نوع
مخرطة من المادة الخارجية حاضرة في صقع النفس وعالمها
اذ المبدك بالثبات وجوده للمبدك كما في طرفة الانها
الا انه فيها نحو الماول وفي طرفة سر لا حاول بل وجود
المبر بالثبات للنفس نحو القيام الصد ودي وللنفس
الشغاف الباص نحو المهور والمظهر اي دوي من
العين يدوي للنفس كالعين والملمعي اعداد **افاشية الصد**
من النفس فصله العضو وحصول شرايط الاصدار
والاعداد واما الاثنا في النفس والصورة ثبات ما النفس
تتألفا لافيا ماضية كالغنى ستر من المثل المعالفة في عالم
الذي هو لحيال المنفصل وكذا المثل المعالفة التي في عالم
الخيال المنفصل فالمحل الصد ودي لا يصار وهو النفس
في المقام الثالث والصورة فيها واحدة لان المحل هو
الملمعي الانجو المظهر به كما قالوا ان محلا الادراك هو
لا العين والاراي الواحدا شين وذلك لا محلا الادراك
السعي هو القوة الحاله في الصاخين عند لم يسمع القوت
الواحد صوتين في السمع لبعث الصور من مشا من
النفس قائم به قايما عنه بعدا لاعداد قايما نحو مخرج
ارفع من مخرج الثلث البواقي ولذلك ليس الحارة في بلد
طيس كان لمبر ومن ثم اطلق السبع والبصر على الله

على الله تعالى دون البؤ وطوف ذكر البؤ في حوالا لا حيث
 نقه فحفظناه سمها بصغر شئ في الحواس الباطنة وهي لغير
 خسر وجه الضبط لها ان مدحها لا يحلوا اما في صورة المدح
الاولى **الجزء** **مسير** **واما** **واما** **الثاني** **السبيل** **الكلمة**
 اذ المراد به ما من شأنه ان يدرك باحدى الحواس الظاهرة
 فصوره دكها بصيغة اسم الفاعل **الظاهرة** **الظاهرة** **الظاهرة**
 اي لوح النفس وهو اصل الشئ الذي هو كجوز نفسي
 الما من انها رخصه وملك وهي كجوا سبيلها منفعل بها
جند **اي** **يجب** **البنطاسيا** **التي** **تكون** **واما** **فانه** **خزانه**
 للبنطاسيا فالبنطاسيا في مقدم البطن المقدم والخيال
 في مؤخره ثم اشرنا الى البرهان على تجرد الخيال ونحوه فان
 في مسئلة المعاني الخمسة وجهين اولها ما ذكره الشيخ في المباحث
 على طريق التشريك لنا فانه مع كثير من اصوله من ان
 الصور والخيال لو كان المدرك لهما جما او جمانها
 فاما ان يكون من شأن تلك الجسم ان يتغير فابعد خالقها
 عليه اولا والثاني بالكل لا زاجبا منها في معرض الاختلال
 والتزبد بالغذاء فان قيل الطبيعة تحتفظ وضع جسام
 ما هي الاصول ويكون ما ينضم اليها كالداخل عليها
 المتصل بها ايضا لا ستم ويكون قائدها كالمعدة
 للخل اذا حيت المحللات فيبقى الاصول ويكون للامس
 بها فنزله غير جوهرها فنقول هذا باطل لانه اما ان نجد
 الزايد بالاصل المحفوظ اذ لا نجد فان لم نجد فلنجلوا

فلنجلوا اما ان يحصل في كل واحد من الفلطين صورة
 خيالية على حدة او يسط عليها صورة واحدة والاول
 موجب ان يكون المتخيل من كل شئ واحد اثنين واما الثاني
 فاذا غاب الزايد يعني الباقي فافضل فوجب عند التحلل ان لا
 يبقى المتخيل ثمة فانه بل فافضل على ان ذلك من المنع
 فيكون حكم جميع الاجزاء المقرضه فيه بعد ذلك الاتي
 في التحصيل والتبدل ولحد فح ويكون الاصل في معرض التحلل
 كما ان الزايد في معرض التحلل من المنع ان يبقى صورة
 خيالية بعينها لان الموضوع اذا تبدل فلا تبدل وان
 يتغير كل ما فيه من الصور انتهى ثم قال بعد ذلك فان
 احفظوا لتلك الجسامين بل انما وجدان في النفس
 الا ان الشكل انه كيف يزعم الامشباح الخيالية في
 النفس ثم قال في اخر هذه الفصل لهذا واما ما يقع
 في النفس ان نفوس الحيوان غير الناطق ليس جوهر غير
 صانع انه هو الواحد هيئه اقول المشكل انما
 الامشباح الخيالية في النفس وحلولها فيها لا انها
 جها فبا ما صدودها وبغيرها ط الاشكال على امتناع
 كون جوهر واحد ماديا ومجرد او عاقل او حاسا واما
 جواز الحركة الجوهرية وكوز النفس جسامية الحديث
 وروحانية اليها فلا اشكال لان للنفس في مقام
 الخيال وللخيال مجرد ابرز خيال لا مانع من ان
 يتشبع بالامشباح المثالية اذ المدرك والممدك

من منع واحد وثانيهما ان لو كان الخيال جساما لزم ان يطباع
 العظيم في الصغير وهو ممنوع ببيان الملازمة انما يتقبل
 الشئ ويعظمها والمفروض ان صورتها ومقدارها
 مختلفا لخيال الذي هو قوة سارية في الروح الداع
 الذي له مقدار صغير جدا واما امتناع اللازم فلا
 كل مقدارين اما ان يساويا او يتفاضلا واذا اختلفا فلا
 كان الفضل خارجا لا محالة واليهما اشترانا بقولنا **متعلقا** الروح
 اي الروح بالخيال جساما او جساما لكان هو اوضحه
 وكونه متعلقا محتاجا الى البديل واوضح كيف وهو الطيف
 ووقع في معرض الاطلاق ولذلك اعنى الأطباء ما
 وتقدمت به بالاعتدال والادوية والاسباب المفترضة
 منها والى الطبيعة لغير متبذرة الغاية بقدر رعايته
 تعقلاته امتنع كون العظيم في الصغير بطبع ولا يخرج الخيال فهو
 اي الخيال في الخرج البرزخي **تألف العالم المتألف** بل الخيال
 المتصل عالم المثال الاصف كما ان عالم المثال الاكبر مثال
 منفصل ثم رجعت الى وجه ضبط اشترانا اليه بقولنا
 والوهم الخيالي من معنى مضاف الى صورة محسوسة
 كعداده زيد وصداقه عمرو والحجة الخرافية التي يذركها
 من الذئب حاقلة اي حافظة المعنى الخيالي وحافظ
 الوهم وخازنه حافظة لقد سمى العقل **المتعلق** من مقتضى
 خازنه **المتعلق** وهو العقل افعال عند التائب
 وب النوع الادنى عند الاشراقين فكل ان العقل

ان العقل بنفسه ليس في بطن من بطون الدماغ كذلك
 خادمه امر قد سمي مجرد عن المواد والحقها وذكره وذكرها
 هذا بالبيع بينهما لوجه الضبط والاشارة على وجود
 خازن قد سمي العقل يعني ان العقولات قد تكون مشعورا
 بها خارجة عن العقل وقد تغير غايته عنه وهذا على وجهين
 احدهما ان نزول عنه بحيث لا يمكنه استرجاعها بل يحلج
 الى كس جديد وثانيهما ان يكون بحيث يمكنه استرجاعها
 عند الغيبة فيمد يد على ان ما له خازن قد نزول العقل
 عنه لاعتداله وقد نزول عنها معا حتى يتم التقاوة
 بين الحالين **دون ذلك** الغنى بالهنية في الحس
مستعمل للوصل والفضل اي لتركيب الصور والمعاني بعضها مع
 كان ان راسا او جانبا وتفصيل بعضها من بعض كما
 لا راس له ولغير التركيب في الموجبات والتفصيل في الشرا
 ولكونها مشعورة في الصور والمعاني جميعا جعل الصانع
 الحكيم موضعها بين اللوحين مقدم البطن الاوسط
 من الدماغ **والمتعلق** من حيث استعمال العقل اياها واما
 من حيث استعمال الوهم اياها فيسمى **متعلقا** في
 العقل في الحركة الجوانية وبينما **المتعلق** في
 حركته **متعلق** هو ان شعبيته فيروغضيب اي احدها
 مشهورة الاخرى غضيبته منها قوة حكمة عالمة للحركة
 ذات ارقاء وجذب للذئاب والرايات ليجعل الحركة
 مشهورة اي تلك القوة منبثقة في العقل وهو عضو مركب

من العصب ومن جسم يشبه العصب يثبت من أطراف
العظام يسمى بالرباط والعقب ومن لحم لحشوي به الفرج
التي من الأجزاء الحاصلة بالاشتراك مجمل بالعضا
العاملة للباشرة للخرق ثم أردنا تعدد المبادئ التي
لكل حركة إرادية فقلنا **مخرج** أرادى منها **مبادئ** خمسة
أولها **المادة** **مقصود** أي لا بد من تصورنا للمادة التي
نصديق أي لا بد ثانيا من التصديق بها فذلك
المراد من قوة أي القوة الشوكية فافهم أن قوة
لغيرها كشيء ما عتبه لغير الشوكي ثالثا **مغضب** الشوكي
إذا كنت **مستورا** **أما** وهو الإرادة **مخرج** ما أي قوة **العضو**
أختار خامسا ففهم ما استوفى جميع المبادئ **تحقق**
الحكم في القوى النباتية أن القوى النباتية هي
سميت قوى طبيعية لغير أي كما سميت قوى نباتية ثلث
أي ثلث قوى أحدها **عازلة** **وهو** **قوة** **محملة** **القوة** **المخلقة**
وبدل **تشبه** **ما** **أخطأ** **فما** **تشبه** **قوة** **نامية** **قتل** **سميت**
نامية مع أنها مفعلة لرعاية المأكلة مع الغاذية **أول**
فيه إشارة إلى كمال الأعضاء بين النفس والجسد حيث
أن الجسد من راي النفس فوصفت بصفة وقد فكرنا
في خواصها على سقم النفس من الأسفار أن هذا يظهر
فولم ندره الجوارح ففهمنا **قوة** **والمال** **القوة** **كيفية**
قائمة بالقوة المنبثقة في العضلات ففيه لغير إشارة إلى
سعة استمر النفس ثم هي **قوة** **من** **الطعام** **المخرج** **بالأطفا**

بالأطفا والزيادات المتشعبة فان الصانع إذا أخذ مقدرا
من الشئ فان زاد على جانب فتنقص من جانب آخر **ففيه**
كأن كذا في حكمه الاشارة وهكذا ففهم على المناسب الطبع
وخرج به مثل الاستفاد وما بر الأورال **أي** **بالأطفا**
تصحيح **وخرج** **به** **الشرع** **فان** **تفهم** **مفعول** **مقدم** **في**
أي الغاذية **خارطة** **والتركيب** **من** **قبيل** **قوله** **فما** **ولباس**
المغزى ذلك **فمن** **ذلك** **الغاذية** **ليضم** **أربعا** **من** **القوى**
وذلك **أزاد** **للغاذية** **بأنه** **لكل** **عضو** **يجذب** **غذائه**
الخامس **أول** **الخامس** **والشرع** **كالمعنة** **مثلا** **والمثل** **كذلك**
أولاه طبع الغذاء لرغبتة ولزوجه في مواضع من أعضائه
حتى يتم الاتصاف مع أنه مكملة لأبد لها من زمان **وذا** **فهم**
كذلك **أولا** **ما** **الغذاء** **المبدن** **وقد** **هو** **كذلك** **فما**
هو **أربعة** **أولها** **المغزى** **المغزى** **أي** **لخصيصه** **وهو** **الجوهر**
بما **الكائن** **الخير** **المغزى** **الذي** **الثاني** **للكموس** **أي** **الخط**
فإذا نظرت الغذاء في الكبد تكونت اللحم **وسا** **الأربعة** **أول**
فيه شئ **ففي** **هو** **الدم** **وشئ** **فج** **هو** **البالغ** **ورغوة** **بطفو**
هو الصفراء وعكر **وسب** **هو** **السوداء** **أول** **هذا**
أشوا **فما** **أشوا** **ورغوة** **فما** **أشوا** **ورغوة** **فما** **أشوا** **ورغوة**
قالت من المضموم **أشوا** **ورغوة** **فما** **أشوا** **ورغوة** **فما** **أشوا** **ورغوة**
أول **في** **سواء** **وفي** **رواح** **فما** **أشوا** **ورغوة** **فما** **أشوا** **ورغوة**
الأقسام **العرف** **والرابع** **من** **المضموم** **فما** **أشوا** **ورغوة** **فما** **أشوا** **ورغوة**
من **شئ** **الدم** **من** **فوهات** **العرف** **فما** **أشوا** **ورغوة** **فما** **أشوا** **ورغوة**

الفضول بحسب اقسام المضموم اربعة فقلنا **منفذ**
المضموم **والعضو** وهو كالتشويش والادشاح وضوها من
العضو **والقوة** جمع وقوتها في هذا العرو في المضموم
فضل الصغار **المجري** كغيره من اعضاء الجسم وما كان فيه مشوا الدم
اغنى المارة بآفته وسم الدم وما يشاكل جوهه وطبعه
وبقي الباقية سوداء والبول **المجري** في الاغذية فيغذي
بآفته من الدم الدم والى المثانة من بعده ويغذي
كذلك ولم نعرض للبالغ لانه لما كان في البدن لا
يستحيل الى الدم عند عوز الغذاء في البدن فكانه
ليس فضلا ولهذا ولربطيا لعضو ليس له مصب
خصوص من اخذ فضل المضموم **البلل** وهو نقل الكيلوز
للماء **المجري** كغيره من الصغار اي صفوا الكيلوز بها
سابقا اي عروق دفعه يندفع الصائم الكيلوز منها
الى الكبد ثم انزل الى كبدية **المجري** يقولنا فيبعد **الغذاء**
الذي صار كبلوسا **المرج** الاسفل للمعدة
سبحه لانه منطبق دائما الى وقت الحاجة الى اعداد
الطعام فاذا جاء وقتها انفتح **المجري** واخذ الطعام
وانطبق كما كان ذلك في العرو **المجري** واذا انفتح التوا
اخذ الطعام الى معاشي يصل به يستمر بالمعاش الاثنى
عشري لان مقداره في كل اثنى عشر اسبعا
مراسم نفسه وهو منسوب قائم في طول الصليب
مخوفه سعة مثل الثقل المستقيم **البواب** واذا صار

صارا **الطعام** الى ذلك **المعاش** فونه وغذائه ما شاكل
منه كالمعدة ثم **عمر البياض** والحدرة الى معاشي يصل به مشد
ملنف بحسبه **الاطباء** الصائم خالصة وقد شوهه
زيج الحيوان حفاف ما فيه ولو لم يسط الاثنى عشر بينه وبين
البواب استعملنا لفظ الانها وبدا الخط ونحوه **الصفو**
مفعول مفتوح ذاي الى ما سار بها من صائم حجاب كما
يجذب **المعاش** طيس الحديد واسناد الجذب الى الماء **الماء**
لكونه طريق الكبد **والانف** **المضموم** الكبد حجاب ثم خرج **البلل**
من **المعاش** الصائم **بالشرح** اذ في صائم لا **منفذ** واما
الثاني **الصائم** **المجري** اي الاحتياج الى البعث **الغذاء** طويلا
لنفسي الكبد وطرح من جذب بلل العنا ورطوبته الى
الجوهرية كل ثوبا لثا فوة مولدة كما قلنا **الحفظ** نوع **قوة مولدة**
كما كانت الاوليا **الحفظ** الشخص فضل هضم اخر **المجري**
انزاعا موددة هنا على سبيل التمثيل بغيره ما ياتي
اذ المولدة نعم النبات والكلام في القوى النباتية
فهو الذي يأخذ من الجسم الذي هو فيه جزء ومصل من
الشخص اخر من نوعه او جنسه **وتلك القوة** **المولدة**
القوة **المفترقة** وهي التي لهيئتي كل جزء من المعنى في الجسم
مثلا لعضو خصوصيا يجعل معينه مستعدا لل
للعظمية وبعضه للمعصية الى غير ذلك **فضل المولى**
مجموعها بين القوى فوجدتها اعتبارية **وهي**
اي للغير مأوول اي بالمفطرة الاولى **المفطرة** **مفطرة** فقا

بينها وبين المفردة الثانية التي من جملته قوى الغازية
 فان فعل الغازية يتم بحصول جوهر البديل لا يتخلل
 وهو الخلط الذي هو شبيه بالقوة بالمفردة
 بالزافاة بالعضودا لشبهه بالعضو المفرد
 وقد يخل بكل منهما كما في الطوفان والاسد فاد البرص
 قالى يحصل منها التشبه يسمى مفردة ثانية لتقدم
 الاول في بدن المولود ويأخذ في اي المفردة الاولى
 مفصلة اذ قد علمت انها تصرف في المنى مثل مفصلة
 كبقية في الخارجيه وبمخرجها ثم يجات بحسب عضو
 اي التي تجذب مادة المنى الى الاشهر مثل انفسه ^{مفصلة}
 ثم استرنا الى محلها بقولنا فانك مثل الاشهر فليس ^{مفصلة}
 فليس مثل المنى في الرحم ثم ان كثر من الحكم جعلوا روى
 القوى البناءة اربع باضافه المصورة وخلقها
 المنى في الرحم كما مفصلة وربما جعلت من شعور المولدة
 جعلت هذه المولدة اعتيادية كما جعلها بعض ^{مفصلة}
 القويين كما روي اما نحن فقد قلنا كما قال العلامة ^{مفصلة}
 المصودة عندي باطله فكما لا الاستشادات ^{مفصلة}
 العيشة الحية الى الهيئات النورية التي في العقول
 المتكاثرة والشيخ القرالى باسنادها الملائكة
 كما في شيوخ الانور وقوة تفعل شكله ^{مفصلة} وتقف بالكون
 على لونه ربيعه طبعها اي فاعلها الطبع لديهم متعلق
 بأول الكلام لدى اشط لجلان استثناء هذه الافا

الافا العجيبة المحركة المنفردة الى قوة عدمه الشعور
 بل هو مستند الى الملائكة المدبرين الفاعلين بالتحريك
 الله ^{مفصلة} في القوة الحيوانية المراد بها القوة التي
 تفعل انبساط القلب الشرايين وانقباضها للمروحة
 نقص الخار الذي في هذه في المظالم للقوة النفسانية
 الدماغية والقوة الطبيعية النباتية وهذا لا
 في عرف الاطباء الشرقيين يطلقون القوى الحيوانية في
 عرف الحكماء ورواها القوى النفسانية الدماغية
 كانت مغالبة لها في الاطلاق الاول لاختصاصها
 بها وهذا المعنى غير مراد ههنا فقلنا اولاً ههنا للطلاب
 كما كشفنا لطلبة اعصابنا ^{مفصلة} كذلك لطيف روحانياتنا
 وذلك الروح الجارية من ابرار الخوف ^{مفصلة} الله لطفه
 وذلك لان الدم اذا تجذب من الكبد الى الخفيف الامن من
 القلب على فيه صراة فانبعث عنه البخار ساريا الى
 الجوف لا يبر فاذا علمت فيه حرارة الاسر وخاصة
 صار رويها صوابا شبيها بالاحرام السماوية
 وهو اي الروح الساج وذلك الخوف كالمسرحية التي
 مفعول مقدم الخوف الامن ايس اذ الدم يجذب
 اليه من الكبد ^{مفصلة} كما نوره صاكونه انقب وقوة
 خبر مقدم ^{مفصلة} مؤخر ومثل جملة عليه
 وصفه مصدر وحدث النار وضاها اها رتفع ^{مفصلة}
 القصب وزينه دم مقي من ^{مفصلة} عند ما قارق

بقولنا بطل وقبح القلب الشرايين وما بقينا البسيط
 محذوفة بغيره ما يلوها متعلق بقولنا فيسيان
 لروح يفتح الرأ الروح بغير الراو بغليل للبدن ^{الشرط}
 غير لما كان في حركة الشرايين اقوال اخر غير القول ^{الشرط}
 الى القوة الحيوانية اردنا ذكرها وضبطها لان العلم
 بكيفية من المهارات اذ علمها وعلى حركة القلب يدور
 فلما كسبه قلنا وكفها اي كونه القوة الحيوانية
^{مركبة} القلب ^{الشرط} اي المبدأ الحكم ^{الشرط} من
 الشرايين فيكون اي في حركته من محذوف المضاف ^{الشرط}
 اي اراوا الاطباء ومن سلفه من سلفه على الترتيب
 الشرايين وتضمنه الباطن او انقباض وجد في الشرايين
 اي بل انشاع وضيق فيها بل بحركة ارتفاع وانخفا
 امه الباطن اي انشاع وقطع اي ضيق ^{الشرط}
 مركبت ^{الشرط} اما ان يكون بالنبعية حركة القلب و
 اما ان يكون بالاستقلال فالاول يشعب على قولين
 احدهما اشرفنا اليه بقولنا بان يكون الشرايين ^{الشرط}
 بحيث ^{الشرط} اي بسيط القلب ^{الشرط} الشرايين ^{الشرط}
 الشرايين ^{الشرط} القلب وذلك لانه اذا انبسط
 بالحركة التي فيه توجه الدم الى من الشرايين ^{الشرط}
 الشرايين واذا انقبض القلب توجه ما فيه من الدم
 الى الشرايين ^{الشرط} هو القول بان حركة
 الشرايين على سبيل المد والجزر والاخر ما اشرفنا اليه

اليه بقولنا او ^{الشرط} الشرايين ^{الشرط} اي شج القلب في
 الحركة بان يكون انبساطها بانساطه وانقباضها بانقباضها
 لا يخالف كما في القول بالمد والجزر ^{الشرط}
 والثاني يشعب على اقوال احدها قولنا ^{الشرط} اي البسيط
 والقبض ^{الشرط} قلنا ^{الشرط} اي البسيط
 عنها حركتها متضادان قلنا ^{الشرط} اي البسيط
 طبيعته الشرايين اذ اعرض للروح الذي فيه ^{الشرط}
 منها ان نبسطه واذا عرض له احراق فيقبضه ^{الشرط}
 لطبيعته الانقباض فيقبض السكون في الجذ الطبيعى ^{الشرط}
 وحيث ان حاله الملائمة والحركة اليه بشرط فعداها
 قائلها قولنا ^{الشرط} اي البسيط ^{الشرط} اذ الروح
 مغننا اي بالهواء عند صلب هذا القول وان كان اغننا
 الروح البسيط بالاطلاق في الواقع على التحقيق وكل مغننا فيه
 قوة جاذبة وقوة دافعة وثالثها قولنا ^{الشرط} اي قوة ^{الشرط}
^{الشرط} اي حركة الشرايين ^{الشرط} حركة القلب اي لها
 قوة حيوانية على مد وراء ما للقلب كالقوة ^{الشرط}
 قوتها الحيوانية مع اي مع حيوانية فائمه ^{الشرط}
 لا انها تختلف معها ^{الشرط} لما قلنا ^{الشرط} متعلق بالاول
 الكلام في اي القول الاخر وهو ان حركتها بالقوة الحيوانية
 منها اي من جملة الاقوال ^{الشرط} حكم ودلائلها وبريقها
 نطلب من شرح القائلين للعلامة الهرازي لا يسهل
 هذا ^{الشرط} القلب ^{الشرط} المستوفى

واذا كان الروح في الشرايين فيكون القلب في الشرايين اي البسيط

نوعه ومجرد شئ لا يشتد عن حيطه امشرا وسعه
كذلك **فان قيل** الروح اي عن الروح لا يثبت بل هو الاصل
المحسوس والسنخ اليها كما شئ من حالها في هذا العالم
انها تارة مع الله وتارة مع تلك المعتبرين ذلك عند تلك
تذكر اسمائه ومقره وحضرة وتارة مع بهيمة شهوة
وسمع غضبه وهي في الحالين واحدة **فان قيل** اي مرتبة
من مراتب النفس **فان قيل** هو باعتبار ان النفس ناطقة
شأنها ومولفة بين متخالفاتها وان وجودها
الذي هو الاصل عين الوجود والتخصيص في مراتبها
التي يجوز عليها الحركة فكيف تكتبها بها المصنوع بان
يوجه فهو باعتبار شرط لا يصح عنه اي عن كل حد سلب
اي سلب احد اخر ولكن النفس لا يقع في حد واحد بل
في طولها كانه صور وهو معانيها او شئ من معانيها **فان قيل**
في فكر الادلة على مجرد النفس الناطقة وهي عشرة الاول
قولنا **حضور ذاتنا** لاننا نعلم اننا نأكل ذائنا **فان قيل**
من ارى **الجزء** بانه انا يغفل ذائنا والمغفل بالذات
لا يتدان يكون وجوده للعامل بكل مدرك بالذات
وجوده في نفسه عين وجوده للمدرك فاذن ذائنا **فان قيل**
لذا نأنا اي لثبت موجودة المادة وكل ما تدعى موجودا
للمادة فنقومنا لثبت مادته ولا يمكن ان يكون ادراع
كنا لذائنا يحصل صورة مساوية لذائنا في ذائنا لا
اجزاء المثلين فليعلم العلم الصورة في المعلوم بالذات

بالذات انما هو الصورة وهو هو ونحن نعلم ذائنا باخ
نحن والذات قولنا **كنا** اي كنا برى من ذائنا النفس الناطقة
فان قيل **فان قيل** اي الطبايع الكلية العقلية بليات
النفس يغفل الصواب العقلية المشتركة بين كثيرين وكل
مشتركة بين كثيرين من مجرد عن المادة والادعها حتى يصيب
عليها ومغفل ان هذه الصور المحررة موجودة في النفس
كما في محبت الوجود الذهني فلا يحتمل ان تقوم به مجرد والا
لذا لها مغفلة رقيقة ووضع معين فابن معين يتبعه
فلا تكون مشتركة بين كثيرين **فان قيل** هو جوهر مجرد وهو
والقربنة على ان الماد بالذات الطبايع المعقولة الاصل
لانه الكلية والاطلاق وهما الكراسنة في المفاهيم غيرها
ويمكن جعل الذوات اعينها على منتهى عدد المثلين من
من ان ادراك الكلية مناهة النفس ارباب الانبياء
بالاضافة الاشتراكية ولكن عن بعد كقول الشيخ في التبيين
الشفا فقم انهم جعلوا لكل واحد من الامور الطبيعة متو
مفارقة للمعقولة واما ما قيل في العقل اذا كان المعقول
للمعقولة وكل محسوس من هذه فهو فاسد وجعلوا **فان قيل**
والبراهين نحو موهنة واماها متساوية وكان الموقف **فان قيل**
ومعظم سطرط فطان في هذا الراي انتهى **فان قيل** انما
عنوا ذاتها وعلموها في القلب فانوار مشرق من السواد
العلم التي هي عالم الابعاد ولا سيما العنوانات التي المظلمة
هي العلم بها على ما علم في غير الامر الثالث قولنا **كنا**

فعل النفس لا **استلها** له بياته ان العاقله تقوى على
 افعال غير متناهية ولا شئ من الحسابات يقوى على افعال
 غير متناهية اما الصغرى فلا ان العاقله تقوى على مثل
 غير متناهية ففي ادراك كل معقول كل محيط بجميع احوال
 الغير المتناهية لا ذلك المعقول من حيث التحقيق عين
 تمام المشترك النوع والجنس او غيرها لجمع افرادها فاذا
 عرفت خشيته عظمته بان النار مشرقه احاطا بالكل
 بجميع النيران ما ضيقه او اتينه خارجته او ذهنته
 مجاز في الخيال من الصعود النارية الخشنة وكوار البعقل
 فعلا ليس في كثير اشكال وكفالات قوله في الملائكة العلية
 انها عقل بسيط خلقتا القاصيد واما الكبرياء فلما ثبت
 ان القوى الجسدية متناهية الشايرة والنازلة في هذه
 الدليل فلا نقبا باعتراضات الفاضل الفوشج عليه
 قول الملائكة الطوسي سر فويتها على ما بعث الملائكة
 عنه والرابع قولنا **دركها القوي العقلية البسيطة** **الحد**
العلمية **الحج** بياته ان التفسير تدرك المعقولات التي يحل
 عليها القسمة كالاحد الحقيقة وكعلمه العلم والادب
 التي ثابته منها المرحبا الاركان كثيرة لا يدوان ينهي البسيط
 فلو كانت التفسير جبا اوجباته كقضايا او منطبعة في
 مقدار كانت قابلية للقسمة الغير النهائية فلزم ان يكون
 الصورة البسيطة التي فيها منقسمة بل غير متناهية
 الانقسام هف ولغيره يمكن العلم مساويا للمعلوم لان كل

لا **تحتل** جزء من العلم اما ان يكون متعلقا بتمام المعلوم
 مساو ان كل العلم وجنونه واما ان يكون متعلقا ببعضه
 فلا يضره ولا يخفى ان كون النظر في هذه الوجوه الثلاثة
 في الصغرى المعقولة لا يرجع بعضها البعض كما قد افهم القائل
 الفوشج لا السلك في كل وضو حال من احوالها ففي بعض غيرها
 وفي بعض عدم نهائيتها اذ اياها وفي بعضها طمها بل في هذا
 خصصت ببعض المعقولة وهذا كما بقيت الصانع من النظر
 في العالم مرة من امكانه ومرة من وحدته ومرة من مركبه
 وغير ذلك الخ **المس** قولنا **الافعال** عن المادة النفس **التي** **تعلل**
 في الجملة وفي بعض الافعال **الذات** اي ذلك التفسير انها
 يدرك الذات ودرك الذات كالقوى بياته ان النفس غيبية
 في فعلها عن المحل وكل غيب في فعله عن المحل غيب في ذاته اما
 الضوئية وكما في الامثلة المذكورة ان قلت كيف يكون ذلك
 النفس ذاتها او ادراكها اذ افعالها وها حصة لها لب
 لا يد من علم ذاتها والشئ لا يكون فعلا لنفسه قلت
 انفسنا في ذلك اثره من الملائكة سر الوجه انفسنا
 ادراكها لذاتها وازاحدا مصداقا الا انها اختلاف
 معقولة وهذا القدر كما فاذا الاحكام مختلف فاختلاف
 القوي واما الكبرياء فلا تله لواجب في ذاته لا صاحب
 في قوله اذا الشئ مالم يوجد له وجودا **السادس** قولنا **ان**
 على تقدير المادة **بالمادة** اي ذلك النفس **او** **اما**

كذلك وهذا الدليل يقتضي في الجواب لنفسه فضلا عن العاقلة
والعاشرة كوننا **كامل** أي بدنها وهذا خير مقدم كانها
مبتدأ ومؤخر **الفكر** يدل من حالها وهذه الجملة تبين
خير خبر لكلمة ازمانته ان الفكر كمالها وهي كل له و
ذلك معلوم بالتجارب الطبيعية لان كثرة الافكار سبب
جفاف الدماغ وهذا لا يبدن فنقول لو كانت النفس
بدنا او بدنية كان كمالها كماله والناس لما اطلما انجده
الثالث فالمقدم مثلا او مقوره على هيئة الثاني هكذا
النفس بكمالاتها الفكرية فكذلك دل عليه الجمع المعروف
باللحم ولا شيء من البدن والبدن في تلكها فتبين المطلق
فذلك عشرة كاملة من الأدلة على مخرج النفس النافذة
فانفها لان معرفته مخرج النفس من الممات **عشر**
في العقل النظري والعقل العمل انها في الانسان كمالها
والحركة في الحيوان والانسان باهوصوان **الفكر** الثاني
باعتبارها اثرها عما فيهما مستكمل في جوهها عقلا
بالفعل وباعتبارها اثرها فيما دونها اعني البدن
فترتان وهما عقل **نظري** وعقل **عمل** وان تستأخر فعتبر
عنها بقوة **عقل** وقوة **اهل** قال المعلق الثاني ان النظرية
هي التي بها يجوز للانسان علم ما ليس من شأنه ان
يعلمه الانسان والعلمية هي التي يعرف بها ما شأنه
ان يعلمه الانسان بارادته وعرفه الشيخ في الاشارة

الاشارة ان القوة المشاء بالعقل العمل بانها هي التي
تشتط الواجب فيا يجب ان يفعل من الامور الانسانية
جزئية لم يوصل الى اغراض اختيارية من معدومات
اولية ورابعة ويحيى به وباستيعاثة ما بعقلها
النظري والراعي العمل الى ان ينشغل بها الى الخيرة
انتهى وقوله من الامور الانسانية وادادها الافعال
التي يفعلها في معاشه ومعاده احتراز عن الافعال
الحيوانية التي يفعلها بقوة الحركة وقال صاحب
المحكيات واما العقل العمل فانما يصدر عنه الافعال
مجبيا سنيماطه ما يجب ان يفعل من راي على مشتط
من مقتضاه كونه فلما كان ادراك الكل واستيعا
من المفاهيم الكلية انما هو العقل النظري وقوته
مستغن في ذلك بالعقل النظري اذا العمل الانساني **عشر**
العلم مثلا لان مقتضاه كونه وهي ان كل من يستغنى
ان يوثق به وقد استخرجنا منه ان الصدق ينبغي ان يوثق
لان الصدق حسن وكل حسن ينبغي ان يوثق به ينبغي ان الصدق
ينبغي ان يوثق به وهذا راي على ادراك العقل النظري ثم
ان العقل العملي اذا كان بوضع صدق اخر بها يقول هذا
صدق وكل صدق ينبغي ان يوثق بهذا الصدق ينبغي
ان يوثق به وهذا راي آخر ادراك العقل النظري لنفسه
لكن العقل العمل انما يفعل هذا الصدق لا يعلم بذلك الحق
فالعقل العمل لا النفس انما يصدر منه الافعال الاداء

فنبعث عن الركنية عندها مستطلة من قفها يدوية
 او مشهورة او غير شية انهم ثم ان لكل منها اربع مراتب وقد
 اشرفنا الى مراتبها الاولى بطولنا **والثانية** الى العقل النظري
 لاربع مراتب **فصل** وقد اشرفنا الى وجه الضبط لها بقولنا
حب الكمال واستعد ذمما **لضعف** اي صاحبه وحي
 التوسط وذو استقلال يعني مراتب النقص من بداية الاستعداد
 الى تمامه اما الاستعداد الكمال او نفس الكمال والاستعداد
 اما ضعيفا او متوسطا او شديدا ثم قلنا الاستعداد
 كقول **خلف** وقول **من** **قوله** **الضعيف** كالكتابة مع كونه عامية
 وغوية ههنا فلان الضبط حال كونهما **نافية** **ضعفا** **ولكن**
 بقدر ان يقعها من شأنها **وهذا** **الاستعداد** **المعقول** **والله**
بالعقل **الهيولى** تشبهها في غلو عن جميع الصور العقلية
 بالهيولى الاولى الخالية في ذاتها عن كرامة الصور الجسمانية
وعقل **استعداد** **ركب** **النظر** **المركب** **اي** **المعقوله** **من** **الاول**
معقوله **له** **سواء** **كان** **بالفكر** **او** **بالحدس** **فقال** **العقل** **بالله**
والله **بالملك** **هنا** **ما** **يقابل** **العدم** **او** **ما** **يقابل** **المال** **سبح** **الاستعداد**
الانتقال **الى** **المعقولات** **في** **هذه** **المرتبة** **والعقل** **بالفعل** **الربيع**
ذو **استعداد** **الاختصاص** **للتفكير** **المكتسبة** **الخروجه** **من** **منا**
يجري **الاتقيا** **انفا** **حديده** **ثم** **انا** **اشرفنا** **الى** **وجه** **ضبط** **ال**
بقول **ملك** **استعداد** **ومتوسط** **او** **شديد** **بان** **الاستعداد**
اما **استعداد** **الاكتساب** **اما** **استعداد** **الاستعداد** **بالعقل**
حيث **العدم** **استعداد** **فيه** **الحكم** **العلوم** **مشاهدا** **ايها** **استعداد**

مستفاد أي من العقل الفعالي الذي هو مخرج نفوسنا من
 العقل في الكالات والعقل المستفاد وقد عيبر بالقياس
 إلى مددك وقد عيبر كما استقرأ اليه في النظم بالقياس
 إلى جميع الملتصقات معا بإزجها حاطوا مشاهدتها حيث
 لا يغيب عنه شيء منها وهذا في النفوس الغوية التي
 لا يشغلها شأن عن شأن وهي عقول مقادير في السلسلة
 الصاعدة وبإزاء العقل في السلسلة النزولية كما قد فهم
 في جوابي من أيداهم قد تضمنوها وعادوا إلى ما بدأوا منها
 هو الكمال المناهية في جبال الضبط غمنا إلى ما ذكره الشيخ
 في الإشارات من تنزيل التمثيل الموردة في الترتيل لنوعها
 على هذه المراتب كما في آخر من عرف نفسه فقد عرف ربه تعالى
والله وهو المشكور والثاني علم زجاجة والثالث المصباح ثم الرابع
 نور على نور سائر والى تبيينه في أحد عشر كتابا والفرق بين
 الفكر والحديث أن الفكر حركة من المطالب إلى الميادي
 ومن الميادي إلى المطالب والحديث ظفر بالحدود الوسطى
 دفعه عند الانقفاة إلى المطالب ومثله للمطالب في
 الذهن مع الحدود الوسطى كذلك من غير الركبتين المتكوت
 سقا كان مع شوق أو لم يكن ثم إن الحديث من رتبة الميادين
 منها إلى غاية الشوق قوة قدسية كما فانا في الحديث قد
 يكثر فيها بعض ما قيل: صدقه قوة أي قوله تعالى كما حال
 أخراستها وهي ثابته شجرة من نور أماس: لشباهة الفكر
 الصحيح بكرة فروع ونشأهم المثلث وصل بها إلى نور البقير

المفصل في المجلد ومقام شهود المجلد في المفصل **فصلها**
 أي فعل القوى **فقل** أي فعل **قلنا** **نطوي** فالنفس بصيغة
 هي المنوهم المختلة الحاسة المتحركة وهي الأصل المحفوظ
 في القوى لأقوام لها الانبعاث وقلة مستند المناطية بوجه
 أحدها من ناحية المدد وهو أننا نعلم بكل واحد من الحس
 والمختلن والموهوب والمعقول على الآخر من ذلك نقول الله
 له كون كذا له طعم كذا أو رائحة كذا به أو هذه الصورة
 الخيالية هذه الصورة الحسية أو هما صاحباه هذه الكو
 أو المعقولة والقاضي بين الشئيين لا يتداز محقق المفق
 عليها وأما حقيقة بقوله من صور الطرفين وكذا انصود في
 الصور الخيالية والمعايا التركيب والنفس من نفس بعضها
 إلى بعض أي بأب وبقوة بعضها عن بعض سلبا والمختلن في
 وأن محقق المختص في فيه فاذن فيها قوة واحدة مدرك للثبات
 والحيثيات متفرقة فيها بل حركه يقعون **الحركة** وهي الأصل
 في جميع القوى هي النفس وهذا اشترا بقولنا **الحركة**
على المظهر والخيال على الموهوم والقاضي بين الاثنين
وان قد حصل له وكذا لا يعلن والآخر من ناحية المدد
 هو أننا نعلم بأرض واحد من واحد شخصي أنه كل هو الذي
 يدخل كملك هو الذي يدرك بالانحاء الثلاثة الأخرى من
 الإدراك وهو الذي يحرك ويمشي ويقوم ويعبد ويخوف ذلك
 نأول أن النفس كل القوى والقوى أصل محقق لها النفس لما
 تأتي ذلك أن قلبا مستقامه الإدراكات والأفعال إلى

إلى النفس من جهة هذه صفات قواه وأفعالها تلك القطع
 حاصل بانه لا يجاز في هذا الاستثنا ولو كان لا حركا فلم كان
 الاستثنا مجازا على أنه ان ثابت الصعود لا ذاكية مثل من
 الالوح إلى النفس فكانت النفس هو العالم المشهود المختلن
 الحاسة وهو المطلوب فإن لم يناد اليه فلم يكن مدركين محكين
 مثلا وهو يتنا القطع المذكور اليه اشترا بقولنا **نطوي**
انا بذلك أنما الحقيقة ترى **بصغي** **نتم** **بفعل** **نهم** **ننظم**
نهم أي نفهم أن قلبنا هذا الحاجة إلى ثبات القوى
 قلب ليس المراد ونفسي الذي قل نفسي انظر لها بينونها عنه
 فللنفس مراتب كما قال الله خلقكم أطوارا والمرثية التي يميل
 ليس لها أن تنوهم وقصر عليه **نهم** في بعض أحوال النفس فما
 ان غير المزاج لو جهننا لا دل ما قلنا **نهم** **نهم** **نهم** **نهم**
 فلا يكون عين المزاج لان المبدأ الشئى وواحدة غيره والثاني
 ان المزاج لا يبقى بل يتبدل بحسب الاستقام من الضياء والظلمة
 ولكل كونه والشخصية والنور الاستغفيد يبقى **غير** **نهم**
 المزاج **هو غير** **نهم** هو النور الاستغفيد يبقى ومنها ان
 النور الاستغفيد يبقى **غير** **نهم** هو المزاج **نهم**
حده **نهم** **نهم** أي البدن ذلك فالأفلاطون الذي
 القابل يقدم النفس بالزمان على ما نسب اليه لسل واحد قلنا
 ما هو باطن ذات النفس وهو العقل قال العقول صفات
 والنفس سر ذاتها تليقونها السابقة لبقوة النفس
 وهو العقل بعينه لان النفس سرها هي نفس قد تمها الزمان

كيف وهو على الحقيقة حيا فيه الحذف وحياته البقاء
 ان النور الاسفهيدي **يا زهنة** اي الصبغة **بغير ثابته**
 ان لو تبدى بقاء الصبغة لكان عامل قوة الفساد كما
 ما دبا وقد ثبت بخرجه وقد انزنا الاختصاص انقضا ولا ثابته
عشرون في ابطال التناسخ ولم في ابطاله وجوده من الله
 وعندنا ان البدن اذا اكمل الاستعداد كحدوث النفس
 فاضت عليه من الميت لان الجود تام والقبض تمام والنشوط
 هو مصلوح القابل حاصل فلو تعلق به نفس مستنسخة انما
 اجتماع نفس على بدن واحد هو باطل لان كل واحد مجيد
 ان ذاته واحد لا اثنين والبراهين بقولنا **انهم اجتمع**
نفس على صبغة واحدة **فما ابطروا** لصدرنا لما
 سواخرين وهو قوله ونحن بفضل الله تعالى والهامه على
 برهان قوي على نفس التناسخ لخلقها وهوان النفس
 لها تعلق ذات بال بدن والتركيب فيها طبيعي الخاضع
 ولكل منها حركة جوهرية والنفس في اول حدوثها امر با
 لقوة وكذا البدن ولها في فعله وثباته شأن اخر من الشوك
 الذاتية **يا زاما** للبدن من الهبة الى اللحم واما ما يخرج
 من القوة الى الفعل ودنيا القوة والفعل في كل نفس
يا زاما القوة والفعل في بدنها الامر ما دام تعلقها
 البدن وما من نفس الا ويخرج من القوة الى الفعل وهذه
 حيويتها الجسم اما في السعادة او في الشقاوة **فاذا** امتسا
 بال فعل في نوع من انواع استحال وجودها ثابته اخرى

اخر في حد القوة المحضة كما استحال ضرورة الجوانب
 بل وفقد الى تمام الخلقة فظفقه لان هذه الحركة جوهرية
 ذاتية لا يمكن خلافها بغير او بطبع او ارادة او اتفاق
 فلو تعلق نفس مستنسخة من بدن باخر عند كونه
 جدينا او غير ذلك لم كون احدهما بالفترة والاخر
 لفعل وكون الشيء با هو بالفعل لقوة وذلك ممنوع لا
 التركيب بينه بطبع الخاضع والتركيب الشخصي بين امرين
 احدهما بالفعل والاخر بالفترة وهذا ما استحال بال
 هذا كل من قدس سره باختصاصا وما قاله استرا بقولنا
 ومع **وهو لا انفس لغاية** اي لغايته **لا يقضي التناسخ**
 اي ان تخال لا تنفس لا القوة الاولى **العناية** الواجبة
عشرون في اقسام التناسخ **نسخ وسنسخ وسنسخ** **فما** اي
 ذلك المنكود من مجموع الابعث في مجموع هذه الابعث
اعني الى اوجها وانا وجاد **وما** استر على من شئب اللفظ **الكل**
 من اقسام الحيوانات والنباتات **ان** **باب الابعث** **كل** **المرقبة**
 ان اول منزل للنفوس الاسفهيدي هو الصبغة وحياتها
 باب الابعث بحجوة جمع الصبغة الحيوانية والنباتية
 وهذا هو الذي يوزن اسفها التناسخ فخالوا ان الكلامين
 من السعيا يصل نفوسهم بعد المقارنة بالملك على و
 التنازل من السعادة الى العذاب ولا ان سميت ولا
 خطو على قلب بشر واما غير الكلامين كالمسوسطين والنا
 في النابة والاشقياء على طبقاتهم فينقل نفوسهم من هذه

الناسخ على سبيل الانقضاء واحدة استخرجها مؤكدا
 بالثبوت الخفية الفريدة **الناسخ** بعض احكام النفوس
 الفلكية **تكرر** قبل نفوس الفلك الدوائر نفوسها **واجبة التكرار**
 اي تكرر وجودها الخارج مجد وفيها الكون فان النفوس
 الفلكية ثبت ان لها شعورا واحكاما ولوان حركاتها تلك
 النفوس في العلوم غير متناهية والحوادث التي بانها
 لا بد وان يكون غير متناهية اذ الفيزيقي غير منقطع فوي
 تتكرره فخصياتها في عالم الكون بحسب الارواح فبعد الحركات
 الاوضاع غير الفلكية بعد عبور المدة الاثنية الى شبيه
 اولها وشبهها الكائنات في العود الى اشياء ما كانت
 والقابل هو الشيخ الاشراقي فقال في حكمة الاشراق علم
 ان نفوس الكائنات ان لا وابدا محقولة في البرزخ العلوي
 مصونة وهي الجبذة التكرارية فانه ان كان في البرزخ
 العلوي نفوس غير متناهية لحوادث مرتبة لا يكون شيء
 منها الا بعد شيء فذلك النفوس من التفاضل الجبذة
 المرتبة فبما فرض ما برهن عليه وهو محال وثالث العلم
 في شرحه وهي اي تلك النفوس بل الكائنات التي هي انا
 واجبة التكرار اي في الاعيان لا بمعنى ان المعلوم يعاد
 فان ذلك منقطع كما سببرهن عليه بل بمعنى عود شبيهه
 واعتبرا بالقبول لا ببيعة وعودها كل سنة ثم قال
 وحكي في المطارحات ان المذهب هو القدر من الباطن

من الباطن والحكم الخمسة والاثني والهند جميع الاف
 من مصر ويونان وغيرهما قال مشرعا القول فانه ان كان
 الخ ان الحوادث الغير المتناهية وان كانت غير مجمعة
 لكونها على التعاقب لكنها في الذات المنتهية
 بها لا بد وان يكون مجموعها ومرتبة ترتب الازمنة
 لكل زمان مقتضاه اذ الزمان المتأخر ما يوجد
 فيه كما انه لا يوجد الا بعد زمان او شيء اخر يتقدمه
 فلكذلك ينبغي ان يدرك المدرك للحوادث او يتفقد
 به المنتهية فيوجد سلسلة غير متناهية من امور
 موجوده معاد قد برهن على استحالة هذا كالم
 زيادة التفصيل بطلب من هناك والبرزخ في
 اصطلاح حكم الاشراق وهو الجسم فالحرف في
انقضى العالم الزبدي **البحر** وصف محال المتعلق اي
 عام ايامه ربوبية وان يوما عند بك كالف سنة
 ما معدون فاذا انقضى العام الالهى هو ثلثاه الف سنة
 ومسنون **الفكر** **الاجسام** **وانفس** **اخلاص**
 من **الانفس** **الاجسام** **انفس** فانهما كان قبل
 ثانيا معا قال بانه بعد عبور هذه المدة يعود اشياء
 الاجسام وشعالي بها هذه الانفس بعينها لا انفس
 جديدة فكل من هذه مرجع كل سعيد وشقي فالادوار
 والآوار وهذا المذهب باطل لان خزانة الله لا تنفذ
 ولا ينبد فلا تفسد عن افاضة النفوس الجديدة

ابيد ولهذا سجد الشيوخ في تكوار الاوضاع الفلكية و
كذا تكوار الصور الجسدية الكونية دون تكرار
شقائق النفوس المقادحة **والقول بالمحو والاثبات**
اصطفي قال صدر الثالوثين قد سر سر في حوامتي
حكمة الاشراق الخوان النفوس الفلكية المنطبعة
احرامها كتاب المحو والاثبات فيجوز الله ما يشاء وينبت
وعنده ام الكتاب هذا يتصور على وجهين الاول اثبات
الله تعالى بجميع الجهات الكثيرة المتضاعفة من نسب العقول
والقواهر الطولية والعرضية بعضها مع بعض في
راس كل سنة من سنين العالم الالهية وهي ثمانية
وسمى الفاه ابعده المنجوع اذ كل يوم عند راي
ربوبي منها كما ان سنة ما تدور في تلك القوى
الفلكية صوب جميع ما يوجبه في تلك السنة ثم يبد
تمام الاجاد فيها فيجدها وينبت صورا يوجبه في
سنة الاخرى وهكذا الى غير النهاية على ما ذهب
بعض الحكماء ونظم المحقق الخفزي واشهر الى اواب تلك
السنين بقوله تعالى يوم تطوى السماء الى الارض ثم يبرج اليه
في يوم كان مقداره الف سنة ما فتدت الوجه الثاني ان يتوحد
الصور من المبادئ الالهية على تلك القوى المنطبعة على ص
نوار الاشواق عليها المتبعثة عن تجديد الاوضاع شيئا بعد
شيء وصورة بعد صورة على هذا الاصل الخلد على
طبق ما يشرع منها على المراتب العنصرية على الغائب اذا واهنا

وهذا اولى واوفى بقوله تعالى كل يوم هو في شأن وعلى اني الو
لا يلزم منه عدم الشاهد في الصور العلمية الفلكية على وجه
الاجتماع ولا ينفك بتكرار الصور الحادثة العنصرية انتهى **كل يوم**
قد سر سره قال الاول اشونا بقولنا بعد نظم السنة المذكورة
الالهية هي النفوس والاشواق **اشوان** او صانع يبدت غور لما
نظم من هذه المذكورات فدم العالم از حناه بان المقدم هو الحق
تعالى وما من مقدر وصفا له كجوده احسانه وتكلمه واخافته و
نحوها الا من صنع الخلق كالسجاء الحسن البه والمخاطبة والمشفقة
ونظامها فقلنا **الفرض** منه تعالى مثانه **دام** متصل والمنفصل
واشروا اهل عالمهم ان فيها ما ياتي في السموات والارض ولم يكن
كذلك فقلنا في السبع الورد عن بعض اهل العصمة انه سئل انما هذا
الخلق خلقوا اهل اخرين من دون اني وبغير غير الشارة الوجدت بري
في الخصال وغيره وهوانه لصلكم برون ان اذا كان يوم القيمة وبعده
تلك ابدان اهل الجنة مع اوردتهم في الجنة وبعده اهل النار مع
اوردتهم في النار ان الله سبحانه لا يبيد في بلاده ولا خلق خلقا سبيد
ووجوده وبطلونه بلى والله لخلق خلقا من غير خلقه ولا اناث
يبعدونه ويوجدونه وبطلونه بلى والله لخلق خلقا من غير خلقه
ولا اناث يبيدونه ويوجدونه وبطلونه بلى والله لخلق خلقا من غير خلقه
كثرة **المقصود** من ان الشوائب والنماذج وبه فاما
الفرض الاول في المنكرات بغيرها عن في سبب صدق الرؤيا
وكذا انما اعلم ان النوم ماله بغيرها لخلق خلقا من غير خلقه
الصورة والارادة لا عن الاصل الطبيعية وبل من رجوع

وانشاعه عن الارواح الى المبدء ولا يالكلمه بل فيبعثه شئ
بإلها والسبب الثاني للنوم لان احدهما اجتماع الروح الجبوت
في اليانين البيا لا اشتراك فان الروح جسم لطيف سهل
تحلله من البدن الذي هو قشره وفلا من قلا واستمرث البقطة
لحلها بالكلية لان الحس الحركي اما بان يحرك الروح واما حركته
بوجهه فيجتمع في المنبع حتى يصل وينور بنا ليدلها فيحلل
في البقطة وتأتيها فتجود في الغدنا استغنا عن النفس في
البقطة بالانما اما منفعه عن تجودها فيضم ثم انه فيبعد ذلك
يجمع الروح بانها التي تحلل في البقطة ويرفع الى الدماغ ليزه
غذبه فيشرب بها الاعضاء وتنطق بعض اعضاءها على بعض
يجمع نفوذ الروح الى الظاهر وكنا في الانجزة ليعم ما نفعه
كل في نفوذ شمع النبر ولهم من حالها الانجزة بالارواح شغل
وتبدل عن النفوذ في المبالك واليه اشرفنا بقولنا **الروح**
الروح النجزة في الدماغ في تجا وفيه وان الملقى الدماغ كثيرا
على نفس النجزة وفيه من نشا منه **حصر الطويات** لم اى الروح
فان تكن غيب اى او مضاعفة ما هو كائن او كان او سيكون
فان بان عند جمعة انفس **والانفس المنطبعة من اشادات**
او الواح اخر من النفوس الفلكية والنفوس النورية فيقول
تطلل المراسر وجبا لنفس في هذه الفراغ انضمت بالواحد
النشبة الرومانية فاطلعت على ما فيها على حسب ما لعل
فان فيها اتحاد الارواح النجزة والكلمة **كل شئ مستطرد** قال
لا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال كل شئ متولد في الرب

في الزبر وكل صغير وكبير مستطرد **ولا غشا في المفارقات حتى لا**
ينفطر النفس التي هي من المفارقات با فيها **في المراسر المشا**
نصير على حصرها لعل لان الروي في المصراع الاول مكره
وانما النواغل الحسية قد خرجت نفوسنا النورية معدة من
انه اذا لم يكن بين المفارقات حجاب فلم يتصل حين عدم
وكودا هو اسرعة الكل وموجبات فيقاع حجبها اكثر شرويع في
فيها واسباب رفع المانع فاما ما نفع كثيرة من ذلك النوع الك
فيها **والاسباب الطبيعية** ومنه **فقد ظهر صغارتها** اى صغاء
النفس **القطرية** بحيث يكون مجبلا صلا القطر نفقة مشا
عن الكدورات والعلل بين البدن ومنه **انفجارها** عن هذه
العالم مصابة امرده شرا او مراهق فيرفع الجباب ينمو او
عالمها ومنه مومها **بالجميع الموجب** ككشف القطر لكل حبيب
واختيارها اى ومنه مومها بالاختيار والنفس يكون للابداء
والا لان من العرفاء المشا واليه يقول عا موموا مثل ان
ثم شرمنا في بيان اقسام الاطالع على المصنعات بقولنا **وانما**
راها النفس فما قبلت من ذلك العالم حيث انضمت قصود
تشبهها ما لكون تلك الصعود كلية ففي كون في قوة الخيل
اى المختلطة جزئية لان طبعها بها حيا كبا الصور جزئية
معانيها معقولها كبا اذا سمع النور او في شئ العقل
ممثلها فاذا سمع انبساطه وسعته بمثلها بالامتداد الكمي
وهكذا نفق في انال انطبع ما كائنها المختلطة ومثلها
فانضمت بنطاسيا بها فاذا في انشد انموهت و

بالنور الحى

والتفصيل منه ان الصور التي تدلها التفرقة في النوم
 البظلم او سحرها اما ان يكون لامضا لها بذلك العالم ^{حاشي}
 ام لا وعلى الاضمار فاما ان يكون الكلية او جزئية وعلى
 التقديرين فاما ان تطوى سريرا فلا حكم له او شئت كان
 فبشكله فاما لمصلحة التي من طبايعها المأكولات مخالي تلك
 المتأ الكلية التي في النفس يصور جزئية ثم يتطبع ^{هذه}
 الصور في الخيال وتغفل منه الى الحس المنزلة ^{هذه} تنصير
 التلك في التفرقة للصق اما هو ^{هذه} مثل الحس المنزلة من اى
 صقع اى ناحية ^{هذه} فله اى سواء ارفع الممثل من الخارج
 الى الحس المنزلة او اخذ من الداخل اليه فان المحسوس بالذا
 لير ^{هذه} موعود في نفسه ^{هذه} وجوده ^{هذه} الحاسر كالنا والنفوس
 في البظاسيا ^{هذه} حصل من ^{هذه} ظاهر فانه غير له حوسر من تعيب
 الماء من انما رجسته بل ينصب اليه من هذا اليان له ينح
 تفكرات ذات وجهين وجه الى الخارج ووجه الى الداخل
 كالنا ^{هذه} لكن ^{هذه} اما ^{هذه} دخل فكلنا اما ^{هذه} شيد ^{هذه} شوق ^{هذه} العلم ^{هذه} فبنا
 ما يشهد به بعد به اليه لها كله ومن هذا القليل مشاهد
 المبرمين وتجبرهم استبنا ^{هذه} لا ^{هذه} ما ^{هذه} غيرهم ^{هذه} من ^{هذه} الحاسر ^{هذه} واهى
 واهى ^{هذه} مفعول ^{هذه} مقدم ^{هذه} في ^{هذه} انما ^{هذه} له ^{هذه} موقر ^{هذه} المتخيل ^{هذه} فموقر
 للبظاسيا ^{هذه} فففيه ^{هذه} له ^{هذه} اى ^{هذه} في ^{هذه} انما ^{هذه} ثانيا ^{هذه} حفظ ^{هذه} لان
 القوى ^{هذه} اليان ^{هذه} كالمراى ^{هذه} المتعاكسة ^{هذه} وهذا ^{هذه} سبب ^{هذه} في
 الصور ^{هذه} المتماثلة ^{هذه} في ^{هذه} الكلام ^{هذه} ثم ^{هذه} رجعت ^{هذه} الى ^{هذه} ان ^{هذه} لا ^{هذه} كل ^{هذه} في ^{هذه} في
 قولنا ^{هذه} عضود ^{هذه} تليها ^{هذه} كلية ^{هذه} فقلنا ^{هذه} فانا ^{هذه} شاهد ^{هذه} كل ^{هذه} ما ^{هذه} شريط

كما في ما يقترجا لكونه ^{هذه} انفس ^{هذه} في ^{هذه} انفس ^{هذه} ما ^{هذه} انفس ^{هذه} ما ^{هذه} انفس
احتاج الى التعبير اى ما يشاهد البظاسيا ^{هذه} اسطفا ^{هذه} الا
 بالالواح ليس مشهودة ذاتية وثقافت لما رآه النفس
 فيبدل المتخيلة بل لا يتخلفان الا بالكلية والجزئية فهو رؤيا
 ما يتخيل الى التعبير ^{هذه} ما ^{هذه} يتوعدا ^{هذه} ان ^{هذه} يكون ^{هذه} ما ^{هذه} فاما ^{هذه} ومناسبا لما
 رأت النفس ^{هذه} كقولنا ^{هذه} اى ^{هذه} كون ^{هذه} المتغير ^{هذه} هذا ^{هذه} او ^{هذه} شبيها ^{هذه} له ^{هذه} او ^{هذه} لا ^{هذه} ما
فوقها ^{هذه} ^{هذه} كقولنا ^{هذه} ^{هذه} اى ^{هذه} كبديل ^{هذه} العلم ^{هذه} باللب ^{هذه} لان ^{هذه} الصعود
 العلمية ^{هذه} المحسوس ^{هذه} في ^{هذه} عنها ^{هذه} الوداد ^{هذه} والفشور ^{هذه} غدا ^{هذه} النفس ^{هذه} الناطقة
 كانت ^{هذه} اللب ^{هذه} الذي ^{هذه} هو ^{هذه} وجه ^{هذه} اليه ^{هذه} قلند ^{هذه} سابع ^{هذه} غدا ^{هذه} اللب ^{هذه} الذي
 هو ^{هذه} ما ^{هذه} لا ^{هذه} نفس ^{هذه} في ^{هذه} المناسبات ^{هذه} بها ^{هذه} موجودة ^{هذه} ومثله ^{هذه} بند ^{هذه} بل ^{هذه} العدة
 بالحيث ^{هذه} او ^{هذه} الذب ^{هذه} فكن ^{هذه} راي ^{هذه} انه ^{هذه} ولد ^{هذه} له ^{هذه} ابن ^{هذه} فبولد ^{هذه} بيث ^{هذه} و
 ما ^{هذه} فكر ^{هذه} اذا ^{هذه} الصند ^{هذه} به ^{هذه} هو ^{هذه} جبه ^{هذه} لا ^{هذه} تنقل ^{هذه} من ^{هذه} احدا ^{هذه} الصند ^{هذه} بين
 الى ^{هذه} الاخر ^{هذه} فكل ^{هذه} كون ^{هذه} الصند ^{هذه} به ^{هذه} من ^{هذه} المناسبات ^{هذه} شيئا ^{هذه} مثل ^{هذه} كل ^{هذه} صند ^{هذه} قد ^{هذه} كان
 كل ^{هذه} صند ^{هذه} يحدث ^{هذه} من ^{هذه} المناسبات ^{هذه} شيئا ^{هذه} في ^{هذه} علم ^{هذه} الماي ^{هذه} والبيان ^{هذه} وبل ^{هذه} علم
 بهذه ^{هذه} المناسبات ^{هذه} لا ^{هذه} بد ^{هذه} ان ^{هذه} ليست ^{هذه} ان ^{هذه} المتخيلة ^{هذه} ما ^{هذه} في ^{هذه} شيئا
 استقلت ^{هذه} الى ^{هذه} ما ^{هذه} شوه ^{هذه} قد ^{هذه} ذلك ^{هذه} ما ^{هذه} يتخلف ^{هذه} في ^{هذه} النفس ^{هذه} الواسعة
 موضعين ^{هذه} او ^{هذه} موضعين ^{هذه} او ^{هذه} عادات ^{هذه} فنقل ^{هذه} عن ^{هذه} اقل ^{هذه} في ^{هذه} هذه
 الامور ^{هذه} في ^{هذه} موضعين ^{هذه} فمما ^{هذه} عدا ^{هذه} فلهذا ^{هذه} انما ^{هذه} لها ^{هذه} التعبير ^{هذه} في ^{هذه} البيان
 والبلدان ^{هذه} والصناعات ^{هذه} والعادات ^{هذه} اذ ^{هذه} كل ^{هذه} منها ^{هذه} يقتضي ^{هذه} من ^{هذه} الالف
 والمناسبات ^{هذه} ما ^{هذه} لا ^{هذه} يقتضيه ^{هذه} الاخر ^{هذه} في ^{هذه} التعبير ^{هذه} وما ^{هذه} لا ^{هذه} يعرف ^{هذه} في ^{هذه} في
 ضربا ^{هذه} الامثال ^{هذه} من ^{هذه} الانبياء ^{هذه} عا ^{هذه} لا ^{هذه} انهم ^{هذه} تكلموا ^{هذه} مع ^{هذه} الناس ^{هذه} بقصد
 عقولهم ^{هذه} وكان ^{هذه} عقولهم ^{هذه} امثلة ^{هذه} للعقل ^{هذه} العالي ^{هذه} وعباد ^{هذه} انهم

امثال اعياد ذات الاخبار كذلك ما يتخاطب به ينبغي ان يكون امثالا للثبات
 الحقيقة وقد رعدوا في التوهم والناهم لا يكشف له شيئا الا
 بمنزل فاذا ما انما انتهوا ووجه ان المثل صادق وقوة اي وان لم
 يكن مناسبه بوجه من الوجوه **اضغاث** امثال حاصله من عامة
 المختبلة **قرون** تصور نقيضها جزئية عطف على صورة تثبت ما عليه
في الخط والشد بل كما لكلمة محكمها حكما ودما تضاعف الشبهة
 بان يتبدل تلك المثل باخر وهكذا الحجب النقطة فاعمل
الاضغاث ان لم يتبدل الى ما يمكن ان يقال البديهي من التحليل
 والتحليل اي التعبير فانه عرف بانهم تحليل ما بالتركيب اي بجمع
 من الصور الخيالية الى المعاني النفسية ان لم يكن ذلك **تفرع**
 ههنا ما يتعلقا التفرع عن المبادئ عند التوهم واما ما يتعلقا
 عنها في النقطة فهو على اثنين احدهما ما اشترانا اليه بقولنا وان
لله النقطة **بديهي** نفس غيبا **وفي نفس** كل جانب من اجانب
 المتبادلة لا يتعلقا اليه وقواه عن الاشياء بالبادي في
 الحال **انهم** **بضعف** **تجرب** **من** **تفرع** **مضاعف** **المضاعف** **الفاعل** **النتيجة**
 مفعوله معنى يكون المختبلة قوله على استخلاص من الحس المشترك
 من حسن **ظاهر** **فلا** **غيب** **بديهي** **بارا** **مفعول** **الرؤية** **المثل**
 منه اي ما يدرك في النقطة ما ومباصرها استفر كقولنا
 يحتاج الى التعبير **وههنا** **الاشغاف** **فان** **تفرع** **كثيرا** **يحتاج** **الى** **التعبير**
فما **كثيرا** **الاشغاف** **يعني** **ان** **معنى** **المختبلة** **في** **الحال** **كثرت** **والاشغاف**
 فثابتها ما اشترانا اليه بقولنا وان **من** **اي** **ضعف** **التجسس**
 التفرع المذكور واما **فان** **التفرع** **بكل** **جانب** **وههنا** **من** **الاشغاف**

من الامداد **مجدد** **الحال** **الحس** **لنفوت** **المختبلة** **كافي** **الكاهن** **اولا**
مجدد **في** **السفاه** **عشر** **من** **مدهش** **القوى** **صا** **بشدة** **في** **ثقت**
 معرفة **ذاتها** **اي** **دا** **من** **القوى** **لها** **مفرق** **اي** **بما** **اشياء**
 مثل **الاء** **وما** **وهو** **بوجه** **اي** **من** **مبنا** **الاضطراب** **نادر**
 عشر **اي** **اربعه** **او** **ما** **بشدة** **او** **مهور** **اي** **مجمع** **او** **ههنا** **وانما** **قلنا**
 يستلحق **ذاتها** **لها** **ادك** **الاشغاف** **الاشغاف** **اي** **بما** **اشياء**
 بطباعه الى الدهش **افرب** **قبول** **الاشغاف** **اي** **بما** **اشياء**
 كالبلد من الصبيات **والفصل** **في** **الاشغاف** **قال** **المصنف**
 قدس سره **الشي** **الاشغاف** **للعشر** **للبرج** **بوجه** **يكون** **كا**
 ليلود المضلع **او** **الزجاجة** **المضلع** **اذا** **ادبر** **بجبال** **شعاع**
 الشمس **او** **الشعلة** **القوى** **المستقيمة** **والمدهش** **للبرج** **شقيقة**
 يكون **كا** **ليلود** **الصفا** **في** **المشيد** **بروا** **الاشغاف** **التي** **تفرق** **في** **فكا**
 الزجاجة **المديرة** **المملو** **ما** **الموضوعة** **ويجبال** **الشمس** **او** **ا**
 الشعلة **والاشياء** **التي** **تفرق** **في** **الماء** **الذي** **يخرج** **شبه** **عدا**
 انا **او** **غير** **لا** **الحلج** **التفرع** **او** **البرج** **عليه** **او** **الغلبان** **الشديد**
 وما **بشدة** **تفرع** **ههنا** **كله** **اي** **ما** **قدر** **من** **ان** **الصواعق** **التي** **يحي**
 نوما **او** **تفرع** **ههنا** **اما** **ان** **يكون** **كلية** **او** **جزئية** **متبدل** **او** **غير**
 متبدل **وغير** **ذلك** **اذا** **ما** **التصل** **التفسير** **بذلك** **العالم** **وان** **لله**
تصل **فان** **يدرك** **ان** **كان** **نوما** **اي** **في** **التوهم** **فمن** **اي** **حقيق**
 نفعل **له** **اضغاث** **اطم** **على** **الحقيقة** **وههنا** **النام** **الكاذب**
اسباب **اي** **اسباب** **اضغاث** **الاملام** **لأنه** **بشدة** **من** **عنفه**
 اذا **هره** **ولها** **ان** **الشي** **الذي** **ادبر** **شخص** **في** **حال** **النقطة**

قالهم انما سبب هذه ادم وقالوا من دون ذلك لولا يوم القيمة
 كالاشرى كالاشرى ان الطبعي فانه لا يغير لجلان الحفظ
 الباطني فلا يخطى الى مقام النوع النوع الثاني الاشرى ما لم
 يستوفى رتبة النوع المقدم الاخر كما نفرد الانشا الله
 الطبيعي كما انقبا مع جميع الانواع الطبيعية لا يشذ عن وجه
 نوع من الانواع الطبيعية البسيطة والتركيب كذلك الانسان
 الحقيقي جامع لجميع المراتب من الانسان الحيواني والملوك
 والملكي يجمع في جامع للجبر في ثبات من الكمال الطبيعى الصاعدة
 وهكذا قال صم اوشت حوامع الكمال **الوقت الثاني** في
 تباين سبب صدور الانشا الغريبة عن النفس الانسانية في
 ان **النفس** لا تسقط في الاشياء فقلنا ان من العلم ما هو على
 سبيل وجود المعلوم **الاشياء** في المجهول اذا حدث في النفس
 صورة القلب حتى زلج البدن والحر الوجه وامثلة العروق
 والادراج فاذا وقعت صورة متشابهة في النفس حدثت
 في وجهه المخرج اذ منضج حتى عطل العروق والوقوف
 المجهول للحرارة ليس الا السقوط في الموضعين ومثل ذلك الحرا
 السقوط من العلم التوهي بالسقوط فنجنع عال ومثل **العلم**
 اي من حيث **العلم** اي سبب **العين** اي العلم في النفس المصور وله
 نقل منه ووق في المنزلة المعنوية مستطوع **من ذلك**
سورة العين اي الباصرة وبغير ذلك باصا فله العين قال العين
 تدخل الرجل في القبر والجل في القدر ومعناه انه يجرى الجمل
 ويسقط في عبيته ونفسه جبينه جودة في فعل الجمل

الجمل في القدر ومعناه انه يجرى الجمل ويسقط في عبيته ونفسه جبينه
 ونفسه وجبينه جودة في فعل الجمل عن توهده وهذا من حاشا
 ذلك الوجود ومثل حدوث العلم مجرد التصور وضع العلم
 مجردة كما حكى للعالمات عن حذاف الاطباء بمجرى التدبيرات
 المتضادة **الممكن** التصور **الفعل** **البادي** والجمع فيه باعيا
 عند الموارد فالنصور المطلق مجردة بفعل نفس الشوق
 ومع المبادي الاخر كما الشوق والعزم والاجماع والقوة المتبينة
 في العضلات علم للفعل **فقط** خبر بعد خبر **العلم** **الاشياء**
 اي الممكن تصور النفوس السابقة كالات مباديهم العقلية
 فبعد **العلم** **الاشياء** الارادية الوضعية لطلب اللتبية بها **العلم**
 الذي هو النفس الجزئية الارضية **بابه** الذي هو النفس
 الكلية السابقة **اسوة** اي اثنى في امجاد الانا وهذا الوليد
موجب **هذا** اي حركة **هذا** اي محل **وذلك** المراد بها السمر **اول**
الموسر **اذ يكون** اذ توفيقه اي لما دفع التكوينات في هذا
 العالم باو ابل للموت اذ عليها مدار الكون والفناء **لا يلزم**
المسخر ففعل مقدم على الفاعل وهو **الشخص** اذ ليس من
 شرط كل شخص ان **مستحقا** ولا يشترط كل مرتد ان تكون قبرا
 وقسر عليه **لا يفرق** **فما** **ان** **فعلنا** عليك من الغرائب **اسم** من الا
 الاسماح بمعنى احسن العفو **اسم** **العلم** **فعل** **فعل**
 اي ازل اذ به الاخذ على غير الطريق فنحن بابعادات **المعصية**
السادس في المعاد وفيه فوائد **الغريبة** **الاولى** في المعاد الروحاني
 وهو انظر الى الله تعالى وصفاته وافعاله والابداعية **ان** **النفس**

من العقل بالقوة بالعقل **بالفعل** **ان** استحق من الانشغال بمشاكل الدنيا
العالم العقول الدائم **بمعنى** **الحق** **نحو** بعد المفارقة عن البدن يا
الموت والمعاد من الانشغال **اعمالها** هو بعد ازمنة للكلت قلبية او كثيرة
في العالم للثبات **منعها** ما يصعد المهينة المستندة فما هو غير ذلك
فان الذي صار عقلك ما يفعله من الكامل في الحكيم العلمية والعلية
والكامل في العلمية فان العلمية فان النفس لا تخلو عن اقسام خمسة
اما ان تتكون كاملة في الحكيم العلمية والعلمية او مستوية بها
انكاملة في العلمية دون العلمية او في العلمية او ناقصة فيهما
والاول هو الكامل في السعادة ومن السابقين المقربين و
الثالث من المتوسطين في السعادة والرابع من احرار البين
والخامس هو الكامل في النقاوة من الخلق المتألف الكامل
في العلم دون العمل **بمعنى** **يؤتق** الى عالم النور لان المعرفة بذكر
المشاهدة والعلم الذي في حد الكمال لا يدع صاحبه بل يثبته
وعوده الى المقصود وهو يفيض من المقربين وادراكه
دون السابقين لان **الحق** **نحو** **عنا** **بالجسد** **في** **السعادة**
الى المقربين واهحاب البين وهو ليس من احرار البين
لانهم هم الكاملون في العمل دون العلم او مع المتوسطين
فيها فليكون من المقربين وبدل عليه ما تغفل العلم في شرح
حكمه **الانشاف** **ان** مذهب الاوامل من الحكم **ان** الكامل
في العلم **مبطل** **بمعنى** **الاخلاق** **ان** اذا لم يكن له استعداد
لخلاص العالم النور **لا** للترقى الى عالم اعلى ما غفلت به
وان الكامل في العلم دون العمل لا يخلو فيه بل يثبتي عن الادني

الى الاعلى لان يحصل الى المحقق ثم يخلص العالم النور فيها
كله **ومرادهم** **التعلق** **بالصوت** **والمنا** **التي** **مظاهرها** **الا**
كل في ذلك الكلام وشرحه اذا علمت ذلك علمت ان الاصول
التي تذكرها بعضها مناسبا لهذا وبعضها لذلك
منه **اي** **من** **العقل** **بالفعل** **فكل** **من** **نفسانية** **بمعنى** **عالمها**
عقلية **به** **اي** **بالعقلية** **بالفعل** **بينها** **والمنا** **بمعنى** **عالمها**
اشارة الى ما قالوا في تعريف الحكيم انها مودة الالذات
عالمها عقليا مضافها للعالم العيني في هيئته لا في بانيه
وهي **عالم** **الوجود** **بالاشارة** **اي** **بالتمام** **فمنه** **عالمها**
انكالات في القوس الاولى والى **فان** **اي** **في** **القوس**
الاخر الصعودي **كما** **استدبه** **واشعر** **بمعنى** **عالمها** **بمعنى** **ان**
ذلك العالم العقل المضاف الى هيئته الوجود الحاصل
في العقل **ان** **العالم** **العيني** **من** **حيث** **الوجود** **بالاشارة**
والا **الصغرى** **الغير** **المتألف** **في** **الوحدة** **الحقيقة** **للتلك**
والهبة **للجنة** **اي** **حيث** **المهينة** **لا** **تقاوت** **فيها** **اذا** **التحق**
ار **الاشياء** **بجسد** **بانفسها** **في** **الذهن** **لا** **باشياءها** **قال** **عالمها**
الاكبر **ان** **حادي** **كان** **لعل** **عنا** **انك** **جرح** **صغير** **وفيك**
وفيك **الظن** **في** **العالم** **الاكبر** **ان** **تختلف** **عند** **الحمل** **مراسيا**
جمع **المراة** **بمعنى** **بعض** **الكلمة** **هو** **مثل** **وقد** **اشارة** **الى** **القول**
الشيخ **الاشراق** **في** **حكمة** **الاشراق** **والكامل** **من** **المدبرات**
بعد **المفارقة** **لنفس** **القوا** **هو** **في** **عدد** **المقدسين**
من **الانوار** **الغير** **النهائية** **وقال** **في** **موضع** **اخر** **فيها** **واذا**

المثاب والمثاب فلا يلزم جوره وعن الثاني ان النفس في ذاتها
 سماوي جبري اذ ذواتها ولسا وغير ذلك فتدور معها اجسادا
 بل قوة الخيال هذه ثبت مجردها عن مثل والقائلين ^{بالم} **بالم**
 في مندرج من ذلك واما الشخص ونحوه المضافين فانه لم يتكرر
 فانه لم يتكرر المعاد الجسماني حاشاه عن ذلك الا انه لم يحقق
 الله كما يظهر لمن في العبادات **الشفاعاء** **للمعاني** **الاشياء** وهو
 كثير من الاسلاف من الظاهر من المتكبرين العالم العقول بل
 لعالم المقاربات مطم حتى لتنفوس المجرى فليس الانسان
 عندهم شيئا سوا هذه البينة المحرسة الموصلة
 من اللحم والشرم والعصب والرباط والردف وما شاكلها وما
 يملأها من الاعراض والكيفيات الغيبية والانفعال البهيمية
 محسوسة هي الصورة الانسانية عندهم وتلك الاجسام
 مادتها والهيئة ليست عندهم الا اعادة هذه الاجساد باذنها
 السبالة القابلة للكون والفساد وفيه ليس بقصر ومضود
 اما عقله فلا يخفى واما عقله فاعلم نعم ورضوان من الله
 وقول امير المؤمنين عليه السلام ما عبدت خلقا من فناء ولا طمعه
 ميثاق بل وصفتك اهلك للعبادة فبذلك وقوله تعالى
 صرحت على هذا بآية فكيف صرحت على ذلك وغير ذلك من التقلبات
 وقال **فخل يا معي** **بها** **اي** **بين** **معاد** **الوقت** **والمعاد** **الجسماني**
حياتي **او** **موتاتي** **التي** **في** **مضام** **العلم** **والعرفه** **كان** **جائزا** **اي**
جائعا **لان** **الامير** **علته** **امنان** **المعروفين** **وامر** **باب** **الامين**
وامر **الاشمال** **والعالم** **ثلاثة** **عالم** **الصعد** **الطبيعي** **المادية**

المادية الدائمة وعالم الصور الدائمة القائمة بذاتها
 بالمادة وعالم المعنى والادراكات ثلثة حسي وخيالي وعقلي
 وكل ادراك ونيزله كوة الى عالم من العوالم غلب عليه
 الشغل بالصورة الدنيا والدائمة واللذات العاجلة وال
 القانات العينية القائمة فهو بعيد وقائه البقعة
 وتدائمة وامر نكال وحوال له عذاب الهم ومن غلب عليه
 الشغل بالصورة الدائمة الاخرية واللذات الالهية
 اليافئة كمن لا يحسد وسكنى القصور وغير ذلك فانه
 الى النعيم والى ما هو مشتهى هذه وان غلب عليه الشغل
 بالمعنى واللذات العقلية فالوصول الى المعولن الاصل
 فانه الاخر لا يفسد مسلك العقول المجردة والهيئات عند
 رب العالمين والاستغراق في شهوة دجال وحل له
 قول كثير من اكابر الحكماء ومناجى العباد وكثير من علمائنا
 الامامية وجماعة من المتكلمين **اي** **هو** **الاول** **والثاني**
بالمعاني **تسبوا** **القول** **بالمعاني** **باب** **عن** **البيد**
ادعوا **مثل** **له** **وكل** **الامر** **من** **العينية** **ومثلية** **فصل** **شرط**
في **كل** **واحد** **من** **عضوا** **من** **خطها** **او** **شكل** **كم** **لا** **يل** **يلقى** **العينية**
 او المثلية في المجموع من حيث المجموع **فصل** **في** **الامر** **اي** **اشترط**
 العينية والمثلية في كل واحد منها وهو مقبول مضاعف
 لقولنا لم يوجب احد كون اهل الجنة يخرج او يرأسه الى
 قولهم اهل الجنة جردية وما يدل لغيره عليه قوله ان اول
 نعره يدخلون الجنة على صورة الفريسة البدر ثم الذين

بلونهم كاستند كوكب رقيق في السماء اضافته وقال لهم في صفته
اهل النار من الكافر يوم القيمة مثل جيل احد وتظهر ذلك
اذ **البيان في الشهاب** **في ما قبله** اقول ذلك الجاني **في الشهاب**
من العبد **من بعد** فلا انة معاشه لغير الجاني وان المعاش
ظالمهم **بعض** كالنخيل ابي نضر ابي علي **في** **المعالي**
بهم **من اقل** **ار** **من** **منا** **بعض** **يكون** **من** **في** **النصوص**
ان كانوا من الاشقياء **في** **التي** **ان** **كانوا** **من** **العبد** **فذلك**
النسخ الرئيس في كتابه المبدع والمعاد ان بعض اهل العلم
من لا يجازي في القول وقال العلامة الطوسي قدس سره
واظنه سببا لفارابي قال **في** **العلم** **وهو** **ان** **هؤلاء** **اذا** **فارقوا**
البدن وهم يدبون لا يعرفون غير البدنيات وليس لهم
شغل باهر اعلى من الايدان فليس لهم الشغل بها عن الاشياء
البدنية امكن ان يعلقهم شغلهم الى البدن ببعض الايدان
التي من شأنها ان يعلق بها الانفس لا بها طالبيه وهذه هي
هيئة الاجسام وهذه الايدان ليست بايدان انسانية و
صوابية لا انما لا تعلق بها الا ما يكون بل يعمل
تلك الامام لا مكان الخيل ثم يخل الصور التي كانت متعلقة
عنه وفي هذه فان كان اعتقاده في نفسه واقعا له **في** **التي**
التي **في** **التي** **على** **ب** **ما** **من** **التي** **في** **التي** **في** **التي**
كذلك قال يجوز ان يكون هذا الجرح منها من الهوى والاشته
ويكون مقاربا للملح **في** **التي** **في** **التي** **في** **التي** **في** **التي**
ان تعلق النفس بالبدن هذا ما يخصه المختص الطوسي

الطوسي من كلامه واصدق المناهلين قدس سره على هذا القول
اعترافنا كثره متكررة في التكرير وفي موضعين من سفر
النفس من الاسفار كل يوم النسخ بسبب التعلق بالفلك
وشبهه وكابا الفلك وشبهه عن النسخ من الملل الغريبة
وكعدم ما يصون الجرح الدخان عن البدن والتخلل فاضا
وكعدم المطابقة بدنه وبين النفس والمفارقة في الارض
الغير المشابهة لثنا هبة وعدم ثنا هبةا وغير ذلك
ما هو مذكور في الاسفار ولم تذكرها بعبارة مخافة التناول
وقد عجز عن الاشارة في فقال اني لا يجب من بعض الموصوفين
نقطة للمعارف الالهية والاستشراق في الانوار الملوكية
كها حبس التلوين مع شدة شغلهم في الرياضات الحكيمة فشدته
اعتنا به توجوه عالم ارضه من العالمين كيف صوب في التلوين
قول بعض العلماء من كونهم سادس موصوفين كمثل
طوائف من السعد والاشقياء اقول كون جسم الفلك
لصفاته والطائفة مظهر للصور المتخيلة لنفوس هؤلاء
ولهذا الصفات مع صور مادية منفردة في كمال اشارتها
حكم الاشارة اليه بقوله واعلم ان كل شئ مما في العالم العنصري
مصور في الفلك على نحو ما وجد وما سيجد انتهى في حال
العلامة الشراذمي في شرح قول الشيخ الاسرافي وهي ان
الكائنات التي في الافلاك مصورة واجبة التكوينا وكلما
كان في الوجود شئ بعلم كل الكائنات المستقبلة على شئها
كالنفس الفلكية او ينقضي فيه كذلك كالجرام الفلكية

فذكر كل ما يقع من الحوادث على وجه المذكور واجب كذا في
 حاشية سبق من البيان فالتالي حاشية ولا منا حاشية
 بين كون الصور قائمه بذاتها وكونها ذات مظاهر
 الخيال عنده سر مجرى والروح الدماغية مظهر له والخيال الذي
 هو عين الخيال كما هو منه مظهر للصورة القائمة بذاتها
 في المظاهر ليس من باب خيال تلك الصور بل هذا من خاصية
 وجود ذلك المظهر وظهره في الخيال والخيال يدل النفس التي
 مقام الخيال أي المخرج المثلث المتخرج المتصور بصور ماء
 لوقته ما نفسه له ككثرة المزاولة في جسم الفلك القابل المتغير
 بصفاة لظهور كل تصور ليس بصرفها نفسا كما ان ظهور
 الصور المرئية في المراتب الخاصة بوجودها وصفاتها وتلك
 نفس تلك الصور التي فيها لا يحيل المراتب ذات نفس ولا شاة
 كونها في عرف لها بها وقواها وتعلق النفس ليس بالقابل حيث
 يكون نفسا كما لا يلزم الشاخص ويكون نفسا لقل ما نفسها
 بل لها على ذلك والقصور للملكية التي تفن ان ظهرت في
 هذا المظهر من باب الغرصة والذوم وكما ان الفلك مظهر عالم
 المثال الاعظم كذلك عالم المثال الاصغر وان تخاضوا من كون الموجد
 الملكي مظهر الموجود الملكي فالنفس ملكوتية مظهرها البدن
 وهو ملكي والتصور الخيالي ملكوتية مظهرها الروح الداعية
 وهو ملكي وهو قدس سره في معاد سفر النفس ثبت مظاهره
 هذا العالم الجنة والنار والفلك سره وحياله عنده واحد وحياله
 في موضع سره وما ذكره قدس سره من انه لا ابدان لها حتى يكون

يكون سبيبة صنعها اليها تلك الاجسام ويكون هي كالمرايا لها مدفع
 بأشكال لا يجوز ان يكون كما في القوس الارواح الدماغية هذه الذوات
 معنى ما قال الشيخ في حكمة الاشراق والسعدا من المستطير والزاد من
 من المزه من قد تخلصون الى عالم المثال المعلقة التي مظهرها
 البرازخ العلوية ولها ايجاد المثل والعزة على ذلك فيستخرج من
 الاطعمة والصور والساع الطيب وغير ذلك على ما تبين ملك
 الصور انما عندنا فان مظاهر هذه وحواها ناضية وهي
 كما ملكه وتجلدون فيها البقاء على قوام مع البرازخ والطلقات
 عدم فساد البرزخ العلوية وقد علمت ان البرزخ باصطلاحه
 هو علم الطبيعي وقال السفي فيها وقد حصل من بعض نفوس المتفكرين
 ذوات الاشياء المعلقة المتغيرة التي مظهرها الاقل الطيف
 من الملكة لا يصح عددها ومعنى ما نقل شارحها الفلكية
 عن الاول وعن افلاطون من انفسها لنفوس الكاظمين في العمل
 دون العمل الى الفلك كما هو معنى ما نقل هو نفسه في مجلد العلم
 الا انه من الهيات الاسفاري من المبدأ الاول ان الاشياء الطبيعية
 بعضها يتعلق ببعضها اذا قصد بعضها صارا الى صاحبها علوا الى
 ان ياتي الاجسام السماوية ثم النفس ثم العقل ومعنى ما ورد في اخبار
 اهل الصفة ان الجنة في السماء كما في قوله وفي السماء رزقكم وما توعدون
 وبالحكمة اعز ايضا سر على الشيخ الرئيس وازايد من لا يعرفون عالم
 المثال الا ان بين كل من على تخيل الخيال كما ذكر اليه ما نقلنا
 سابقا عن مباحث الشيخ وكذا قوله هذا يتعلق بها القول
 بالفلك وشبهه اذ كان ماديا متطعنا في المحل استحقاقا بنفها المحل

تكملة لطلب لم موضع التخييل الحاصل انه يمكن التوفيق في ارجاع
قولهم في الغلظ ولا سيما قولنا انسخ المثل الى قول صدر المثل
في المعاد الجاني وهو ما اضروناه **بعضهم** صحيح المعاد الجاني
بالمثل **انسخ** اخذ جنس اى دبا خذ نوع من انواع الحيوانات
والمصدر مفعلا الى المفعول وناعله **انسخ** قال النخل المحرق
الحتر للشرقة والفارة للشرقة وهكذا على ما بينوا فعندهم
ايدان الحيوانات الصائفة لطيفات الحي وقد رابط الى الشايع
مطر وفرق من المتكلمين صحيح المعاد **المثل** **انسخ** اجزاء فرداى
لا تتجزى في علم القادر الخ **انسخ** اى الاجزاء المبتوتة في
الدنيا **الوصف** اى جميع القاعل المختار اياها في المعانيات **حيث**
انشا اليه مصورة بصورة مثلا الصور السابقة فبطلان
النفس ههنا اخرى وفيه لا يخفى على اولى انتهى **قال الاشراق**
في مفسر المعاد الجاني لنفوس المستوسطين من السعداء و
اصحاب الكهين واصحاب الشمال **بالمثال** كما قال صاحب حكمه
الاشراق بعد ذكر شطر من احوال عالم المثال وهذا العالم المثل
نسيم عالم الانبياح المجرى وبه يتحقق بين الاجزاء والانبياح
الزمانية وجميع مواضع النبوة انفق والغالب المثال مثل
الصمد الذى في المرأة لو كان قائمه بذاتها متجوهر ولو كان
ذلك روح بان يتعلق الروح الذى في هذا البدن بالذي في
سها فيكون تلك حية وهما مهيأ سجا **لا تفسر** **الاشراق**
المتويزة الاضوية **الافس** **التشاة** **الماد** **الاشراق**
باجبائها لان التفرقة لا سبيل للفناء الههنا في جميع

جميع **الافعال** يعنى ان الافعال المذكورة اما هو في ناحيته **الحيد**
لا في ناحية النفس بل هي جهة الانجاس **الاشراق**
في بيان كون البدن المحتور يوم التشور عين البدن الذى
كما قلنا **انسخ** **بمبته** اى عينه البدن الاخرى للبدن الذى
لا متلبته بحيث لوراه احد عليه من وجهه منها ما استرنا اليه
بقولنا **انسخ** **بمبته** اى شبيهه البدن **بصورة** **الاشراق**
عن المصنف اليه اى بصورته فلو كان شبيهه لاشراق بصورته
لا يادته فالسرى سر بهيئة لا بهيئة **الاشراق**
لا بجسده والموجود موجود بوجوده لا ماهية لمصوره العالم
اذا فرضت محردة عن المولى محفوظة الصور الحسية والنو
والصعود النوعية والخصائص كماله كماله الاخر كما ثبت **الاشراق**
اذ لم يحد منه الا ما هو من لوازم المولى التى هي موازن **الاشراق**
ولوازم المولى محذوفة مثل قبول التركيب فالازدواج وال
الكون والقسا وغير ذلك ما هو من باب القوة والعدم ولذلك
استمر في صورته الشئ مهيئة التى هو بها هو ومنها ما استرنا
اليه بقولنا **انسخ** **بمبته** لما تقوى ان الوجود الشئ فخصه
فما البدن الصورة الاخرى وهو عينه البدن المادى الذى
لان وجودها الذى هو اصل محفوظ فيها واحدا **الاشراق**
المتخصصة فدللت ايضا اماره الشخص الحقيقى فلا يأسر بها
التخصص به من معزواها راسا كما في الفصل لانا نبه
بجسدها واستفاد لها بعد اخذك لها وضعفها
بل بعد كونها كالطبع في اقل الاقل ومنها استرنا اليه بقولنا

والاشتمال في الوجود وكذا الضعف فيه فلهذا لم يمتد
 عندنا **واحد** وجود **اجز المنفصل** والمراد هنا المنفصل السبيل
 بقى انه يجوز الحركة الاشتمال فيه والبدل الذي في وجود الشيء
 والحركة الجوهرية في جوهر الشيء ووجود اصل محفوظ وقد ثبت ان
 اجزاء الحركة المنفصلة والواحدة وحدودها ليست موجودة فيها
 بالفعل على نيت الاستباز بل موجودة بوجود واحد فليس شيء
 من الماهيات التي بازا وتلك المراتب الوجودية والجوهرية موجودة
 بالفعل بوجوده وجوده الخاص على وجه التفصيل ولهذا جاز
 كون الشيء واحدا متعلقا بالمادة تارة وتخرج عنها اخرى مع
 كونه نوعا واحدا بل شخصا فارادوه هذه القاعدة الكونية
 السابقة **الخصيعة** هي عينها الرتبة في اللاحقة والكونية **اللاحقة**
 هي عينها كقيمتها السابقة وفيها **القبول** والعروج وسبق
 الارواح والذرات نحوها فلهذا هذا البدل الاخرى عين البدل **الذي**
 مع انه تبدل الارض غير الارض وذلك عين الصورة والشعور
 وهذا مثل تلك بالظلمة والعدم وهي بالعرض يمكن جعل مثلنا
 وواحد الخ وجهها على هذه هي ان الوحدة الشخصية لها مراتب
 كما في المنفصل القار او السبيل الذي هو عين الكثرة بالصفة
 وفي الكمال المنفصل الذي هو عين الكثرة بالفعل وفي المخرج
 نحو وفي المادى نحو اخر وهكذا وفي الانسان وحدة جسمية **طوية**
 فيها الكثرة انفسه شيء كالفلك وشيء كالجوارح كالجوارح
 كالنبات وهكذا فتفاوت البدن الاخرى بالذات في غير
 خواص الذاتين لا يمتدح في شخصها ولا ينشبه وحدتها ومنها

ومنها ما اشترى اليه فقلنا **وتم** خفض مادة **على العموم** وعلى
 سبيل الابهام **ثبوت** في الصورة والصورة **ما دام** شعورها
 اى منعقا الصورة **اليها** اى الى المادة **افترقت** تلك الصورة
 غادة الشيء ماملة لصوريته التي هي عين الشيء واحدا
 انما هي لتفصيل جوهر صورته كالطفل المحتاج الى المهد وليس
 المهد داخل في قوام وجود الطفل ولذلك لا يعبر خصوصية
 مادته له بل يكفي انه مادة كانت لثاني الحمل ما هو حقيقة
 الشيء وما دام **اعترفت** وتباين في الحد لا يحتاج الى الحامل اسك
 وهكذا من الشيء معبر على العموم والابهام والعبرة في بقا ومضي
 الشيء وفصله الاخر كاحدة الامور العامة واذا كان كذلك **النفس**
 التي هي الصورة الاخرى بمعنى ما به الشيء بالفعل والفصل **الاول**
 الحقيقي **حيث** عين للقياس موضع لا يخص **احد** شيئا
 ثان موصوف بقولنا **فقد** **ثبت** اى في النفس **ان** تفاوت
أخذ فاعلمنا عاينها الى اى حيد وراية الجيلة الى المبدأ
 الا لا تجد في اى احد منهما فالنفس جهة الاتحاد في الاسرار
 المتفاوتة فتفاوتنا بينا كغير كمثل ان اومك او نحن **بصورة**
 انسان ثم صورة بطريق ثم صورة نور مثل بعد انما النفس
 شخصا فكيف اذا كانت الهبة محفوفة فكان هنا جهة **انما**
 بطريق اولي فلهذا البعث نتيجة لجمع ما تقدم من ثم اى من اجل
 انه لا يبعث ببقاوت اذا عرفت النفس **كل** من **له** مولاه
 مقبول **وان** **روى** **الى** **وما** **بى** **سوفة** **ما** **اخطا** **وفي** **الحديث**
 من رآني في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يشبهني وروى **النفس**

ان يراه في ليلة واحدة القد جل واره كل صورة مع ان جسده
العصرى ومقتد بمرئيه الخاصة مدخون في موضعه المديته
الحبيبه وذلك لان العبرة بوحدة النفس وهما قتلان
المعا في المعنا هنا ليدن الشخي بعينه لا بدن مائلا غيرهما
كان او منا ليا وان الشاؤك الما فورة كخضات اهل الجنة
وشو بهات اهل النار وعظم جنهم لا يفتح في العينة الما
عليها وهذا الهد تكاف للست صا المصفي من امراد من مادة
النفس والنفوس كل يرجع الى كسب صمد والمنا هين كالاستقرار
والمبد والمعاد والعشيرة وغيرها فان امثال هذه التضيقات
حسنة قد سره في الذرة الاسلانية الجنة سكر الله
ومنا عفا حبه **القرينة الثانية** في دفع شيئا نود على
العدل بالمنا الجاه بها شته الاكل والما كدل تقربها
ان اذا صار انسان خفاء لا شئ اخر فالاجزاء الما كولة اما ان
سعاد في بدن الاكل او بدن الما كدل واما كان لا يكونا
بعينه معاد انبثامه وليها اذا كان الاكل كاخرا والمما كدل
يلزم اما ان شذ سب المطيع او شقيم الكاخر وان يكون منخص
واحد كاخر او معد بامومنا متعا وقد شرا الى دفعها بقوله
وشبه الاكل والما كدل بدفعها من كذا من قول من العلماء
وانما كانت مدفوعة الى صورة اي الى الصورة **الطلب**
لانه انقلب المهيته واما على المصداق **الانقلاب** بين الصور
من اي جاز لان الصورة المنقلب اليها منضبطة عند
ودود الصورة المنقلب اليها فاذا قلنا الماء صار هواء

هو ليس بالادان الصورة الماشية باه صورة مائتة
مصورة بالصورة الهوائية لانه انقلب في المصداق
لحقيقة بل المادان المادة التي كانت مثلثه في الزا
الثاني وكذا اذا صار لا يبيض اسوكا يعزل اليها من سوار ابل المو
خلع وليس كما ذكرنا فالله من حيث له الصورة اللحية لا
يصير كموسا كلابدين للمؤمن من حيث له صورة خاصة
يصير بهذا الكاخر اذا صور الخاصة له شترط في
ما دته المادة بل هي مانع والصورة المطلقة من المصداق
الانقلابية ولو صار البدن بما هو بدن كموسا لانه
في ايام كونه كموسا وليس كذلك بل كل صورة في جدها
مرئيتها هي والمنا فبات في سلسلة الزمان مجتمعا
في دعاء الله **قلنا اني دعانا الله** فتعبر عنها **كذلك**
بالبناء للقول **انك تنفذ** من حيث انك زما نون
او عند الله او عندنا لو في المداول عليه بقولنا في او عند
لكونه معينا او عند الهوية العرفية ان لا يكون ضمرا
فما هو النافذ عند النافذ هو بعينه الباقي عند الباقي
فقال صدر المناقشين من دفع الشبهة ان اندفاعه
ظاهر بامان شخص كل انسان يكون بنفسه لا بدن
وان البدن المعبر فيه لهم وليس له من هذه الحبيته
نفس ولا ذات ثابتة ولا يلزم من كون بدن زيد مثلك
محمود بل كل ما على نفس نفسه فهو بعينه بدن انطوي
ثب بالبناء للقول اي فيقول **انما انزل**

ذلك في كل صلوته مرتين ثم اذ لم يجد في البين غير اى غير الحق
بى فخرج في الانايه انايه القلب هو ان نوجه اخطاى الى الحق
جل جلاله ويجهد ان لا يخطئ غيره بيا له ولله كان قلب الانسان
الكامله ويا لمن يبيت الحرام وانا بهما اللسان ان تقربا بقره اى
بذكر الحق من اسم في خلوة وقله والا لانه يكون بالانسان ليعرف
فلما ان ثيبا كانا اى من حيث الان كان قوا لم يعل في قوله
في الحاسبه والملاقيه صوبك نفسك عن ذلك
كهل يقع وقر استك اياها عنها هو الما فيه وصنعها
لما عاتك اى محاذات طاعانك ذلك ليعلم انها ترزبهو
الحاسبه ثم ان زدت معصيته على الطاعة فليكن المثال
لوتندار كما بال طاعة وزدت طاعة على الزل في طاعتك
ينع سبحان الذى سمع عليك ظلمه ويا طاعته من قرانك الا
وصافها التى اشملت عليها كتب الشرح وغيرها مع انها
بالنسبه الى ما لم يصلوا اليها كقولهم في الترحى واغذيتك و
اشربيتك واسباب ثوبيتك من العلويا والسفلى
فان لا تجد فيها ذنبه لقوله نعم وان شئت واقفه الله لانه
مخشوها تغشون بالثغير كما قلنا نوجه قلبك الى انبا وانبا
كبره بل هو اى الطاعة منه اى من نعمه نعمه انها في موضع
التبديل ينشر بعض الميم اى استطاعة فله المنه في هذه
اشارة الى قوله نعمه فكل لا غشوا على اسلا مكر بل الله عز وجل
ان هدىكم للايمان ومن عاسب اى يوجد في اهل السالك
من اهل السحاسب مضيق ظالم الى الاعمال فيحاسب الخواطر

لخواص الوباينه والمكبر مع الخواطر الشيطانيه والنفسانيه
الشامخه في يومه وقليله نذرك في الشغل وتغشك
فويل في الاخل من طالب الفقه من غير عزيمة وبقية
اى يخرج بنوى واخرى فخلص فبالهض من الاعمال الملتقى
للمشغوف في علمه من بعض لا يخلص في العمل وكذا طامع الثواب يجعله
مشغوف معاملة ليس غير الخالص من الشرك الحق ويا باعها
اى زبيب الشرك جدا جدا خفي اى فيها جدا اشارة الى قوله
من ان يبيس الشرك في مئتي خفي من ربيب التلمه السوءاء على
الصحوة القافى اللبلة الظلمه فويل في التوكل فويل وان شغل
الامر له مقنا لا موصول وعلى وفي الوصف اشعارا بالعلمية
وكيد وحسن على التوكل كما قال العرفان طالع على سر العذر استراح
من الطلب والتصبى ليس هذا الى علم الامر كماله العلم ليس ما
ان تكلف عن عمل وعن الجهد والجهل في اخراى اذا وب هذا للتكثير
امر باسط حصل اذ اى اشدان يحرم الامور الا باسبابها ذلك
الوسايط ليست فواعل الهية بل تخصبها فاعلم مقدرين
عن التقيد والحصر وان تجد من اجاد اى بالحبس تكلف
عن العمل المواجه جمع ما جسد هو الخلق النفسانى الذى فيه
خطا لنفسه يعنى امانه مدق توكل ان تكلف عن العمل في فضا
شهو انك تبهل وظو تلك الذنوبه وكل الامر الحاسبه لان محبي
فيها ونفخ طلبك في البين وتغير متوكل في ابتغاء الخيرات والكم
فلان يدان يكون كتاب غير غاقل مكر النفس عصمتا الله تعالى بالكم
منه فويل في الرضاء ووجهه بافضل الله تعالى هو رضاء ورو مقام

الرضا بما قضى الله تعالى له من نعمه ما ناله من نعمه لا انكار له
على شئ كما قال الشيخ في الاشارات العارفين شربا من بئير
الصغير من ثوابه كما يبجل الكبير ويبسط من الحامل مثلاً
يبسط من النبوة وكيف لا يفيض وهو في حان بالحي ولد
شئ قائم برى فيه الحق وكيف لا يستعمل والجميع عنه سواء
اهل الجنة وقد سئلوا بالباطل انتم في اعظم باب الله في باب
الرضا عنى اى سمع ان الرضا باب الله الاعظم ومان الجنة
ودعونا نأدى اى سمي به ولا سيما خاندن جنة اللطائف قلنا
ان ما به علم الصبر والرضا ومان سبباً لصاحب الرضا هنا
على سبيل التشبيه فكذلك انما دار الصبر والمرز على الصبر والرضا
على الصبر وكل بلاء على الرفاهية والجميع عند صاحب الرضا
سواء سبه ونقل عن عارف من سبعين سنة ان لم يقل
في هذه المنة من الاشياء انما هي ما هو المذكور بالبيت
يقع الجملة مفعول لم يقع ولا اى لم يقل ما ارفع ما هو العجب ان
لهبه وقع فعله ايضا مفعول في رتبة في التسليم ارجاع ما الناجم
من الذات والصفات والافعال باهى وجودات كما هو مشقة
توحيد الذات والصفات والافعال الى قدم هو بربها من ملك
كل من الملك اليوم من الوجود العفاري وقال على سبيل اصرار
الملك والحمد وهو على كل شئ قد برى بسم اى بسم التسليم
وما كان الاشياء غرض باخذها قلنا من في الانانية
ضارها كما اضاف الوجود المتبسط الذي هو نوراني في السما
والارض الى الاعمال والمهيات فليست نظره التكررة واهلا

واهلا عن بعدة ذلك الوجود باهو متدل بعد النور من يقبل
عن عكس بعكسه المتفاوتة المختلفة صغرا او كبرا يحيط به
وملجاة في النار يعنى ما لكما مقابل رضوان خازن الجنة وهو اى
الشيء على الرضا والنور اما علوه على الثقل فلما قلنا اذ
حينما الرب يكمل جلاله في النور فهو بطلا ما هي فهو مالكا
بعد ذلك فوضاوه الى استحقاقه وليس يخلو ذلك من سوء الادة
اذ حشا الابار سببناات المقيدين دون مسلماته لا ملك شيا
واما علوه على الرضا فلما قلنا وارضى كل ما يقبل على امره
مفعول مقدم اى طبع الرضا في ذلك لا يباد ولكن ههنا اى في مقام
التسليم الطبع وما له اى للطبع فقد نفى كل الاناث الوجود
وصفاته المستهلكة في ههنا هو مالكا الملك نزه الا الى
غير الامور ههنا مقامات اخر اننا الاضغضا لان ضاكتنا
غنيته لئلا لا والبسط في العمل ههنا البق مجالنا من البسط في
القول فقال اى اخذت كل ما هو كالحاجان بضم الجيم اللؤلؤ للشمس
موشح الغيد اى في ريشها بالوشاح وهو اديم عريض برقع بالكر
فشد المنة بين عافيتها وكشجتها والعبد جمع الاعيد
كالسبح جمع الابيض الكواكب جمع طيب وهو الجارية من بين
وهو قد تدبرها اى التي شئت بها من منظومة حقها
الصوت القواد اى ذهبت اى الشئ والحرب والمعنى تذهب
بطريق اى المنظومة التي اى العقل جمع لهيبه بالفتح
بالشفق من شفقته حبه اى غشيت القلب الحب من قوله

